

ॐ

अथ

# श्रीरामगीता

अध्यात्म रामायण उत्तरकाण्ड

सप्तमि

मूल सन्तुष्ट प्रकरण भाषा में सहित

सरल हिन्दी भाषा में

पञ्चोली पशुपतिशंकर नगरपालिका कोलारम नगर  
निवासी से

श्री परमेश्वर राजपूतशिवप्रेमचरणनाथजीकी सहायतासे

अनुवादकर प्रकाशित किया

तिसकी

श्री नान् परमधार्मिक शुभायुवा निधान प्रकाशवान् श्री

मुन्शी नवलकिशोर जी साहब ने सर्वलोक हितार्थ

कपाकरके अपने लक्ष्मणापुरी के महायन्त्रालय

में मुद्रितकराय लोकमें प्रकाशित किया

चित्तबदर लन् १८८३ ई०





# ॥ श्रीरामगीता ॥

॥ अध्यात्म रामायण उत्तरकांडा ॥

\* ॥ सम्बन्धि ॥ \*

॥ मूल ग्रन्थ ग्रन्थार्थ भावार्थ सहित ॥

\* ॥ सरल हिन्दी भाषामें ॥ \*

॥ पंचोली यमुनाशंकर नगर ब्राह्मण ॥

\* ॥ कोलारव्य नगर निवासीने ॥ \*

॥ श्रीमंदिरराज पौराणिक वैकुण्ठनाथजीकी सहायता ॥

\* ॥ से ॥ \*

॥ अनुवादकर प्रकाशित किया ॥

\* ॥ जिसको ॥ \*

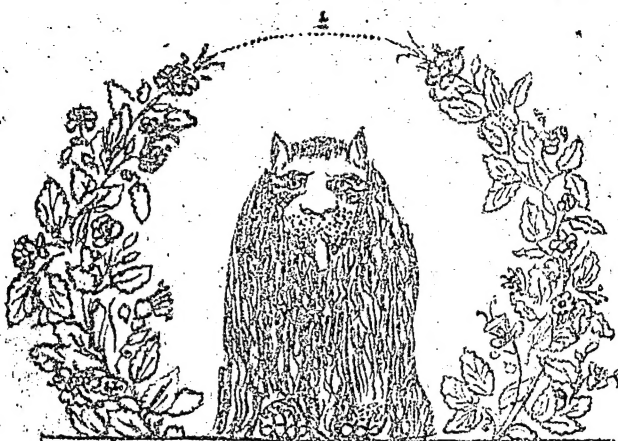
॥ श्रीमान् परमधार्मिक शुभगुणनिधान प्रकाश ॥

॥ वान् श्रीमुन्शी नवलकिशोरजी साहबने सर्वसौकर

॥ हितार्थ कृपाकरके अपने सक्ष्मणापुरीके महा ॥

॥ यन्त्रालयमें मुद्रितकराय लोकमें प्रकाशित किया ॥

अगस्तसन् १८८३ ई०



॥ तावद्गर्जन्ति शास्त्राणि ॥

॥ जम्बुका विपिने यथा ॥

॥ न गर्जन्ति महा शक्ति ॥

॥ यविदेदान्त के सरी ॥ १ ॥





❖ ॥ परमात्मने नमः ॥ ❖

❖ ॥ श्री सीताराम चंद्रो जयति ॥ ❖

❖ ॥ विज्ञापन ॥ ❖

॥ सर्व सनातनीय सत्यधर्मावलम्बी सुत ॥

॥ सम्यजन विवेकविचारशील आस्तिक पाठक ॥

❖ ॥ जनों को विदित ॥ ❖

❖ ॥ हो ॥ ❖

❖ ॥ समय विचार ॥ ❖

॥ इस समय प्रायः मनुष्य व्यावहारिक विद्या में श्रम विशेष करते हैं तिसकारण परमार्थ विद्या से कि जिसका फल मनुष्य शरीर में ही होता है रहित हुये अपने वास्तविक स्वरूप को, जो कि ब्रह्म से अभिन्न है, ज्ञान से शून्य केवल देहादि अनात्मा के लालन पालन परायण देहात्मवादी होते हैं अरु विषय सुखों ही परम पुरुषार्थ मानके यथेष्टाचरण करते सत्शास्त्रों में विश्वास नहीं रखते अरु तैसे ही उनकी सहायता के अर्थ इस समय की राज्य विद्या और नवीन आचार्य भी प्रकट

है एतदर्थ उनकी प्रज्ञा सूक्ष्मविचारशक्तिहीन केवल  
 कुतर्ककों ही आश्रयकरती है सो यह सर्व युगाराज राज  
 महाराज का विशेष प्रभाव है सो अस्तु । परन्तु मनुष्य  
 शरीरवान्कों उचित है कि 'ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रति-  
 ष्ठां' ब्रह्मविद्या जो कि सर्वविद्याका आश्रयभूत परा-  
 विद्या है तिसका भी श्रवण मनन निदिध्यासनरूप आ-  
 श्रय करे क्यों कि यह जो सुखसुख महादुःखरूप पंच  
 विषयात्मक प्रपंच है तिसकी अप्रशोध, समूल, निवृत्ति  
 पूर्वक अपने अपाप आनन्दघन अजर अमर अभय  
 अक्रिय चैतन्य आत्माके अपरोक्ष अनुभवसे परा-  
 ज्ञानिहीन है अरु वेद शास्त्र स्मृति इतिहास पुराण  
 आदिकोंमें मोक्षकामी मुमुक्षुके अर्थ यही अभेद  
 ब्रह्मविद्या ही प्रकाशित है ताते 'नान्यपन्था विमुक्तये'  
 ब्रह्मविद्याविना बारंवार जन्ममरणरूप महादुःखकी  
 निवृत्ति नहीं अरु जो सर्वयोतियोंमें उत्तम सर्वजीवों-  
 काराजा मनुष्यशरीर, जो कि सर्वशरीरोंकी अपेक्षा  
 विवेकादिगुणसम्पन्न है, सो प्राप्नोते संते भी जो अप-  
 ने अपापकों यथार्थज्ञानके जन्मादि महादुःखोंसे न छो-  
 ड्या तो अत्य पशु आदिकोंसे मनुष्यका कुछ भेद न  
 रहा । ताते पूर्वले अपने क शुभकर्मोंका फल जो देवता  
 अंगोंको भी दुर्लभ विवेकादि शुभगुण अरु इन्द्रिया-  
 दि अवयव जाति कुल बल वीर्य सम्पन्न मनुष्यजन्म  
 तिसकों विषयादि बाह्यप्रवृत्तिमें खरच करके अपाप

सदा नानाप्रकारकी योनियोंमें शरीरधारणार्थ प्रवेश-  
करना । तथाच 'योनिसन्धे प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनाः'  
ग्रह दुःखभोगना ग्रह आत्महत्यारे बचना उचितन  
ही आगे जो इच्छा ॥

\* ॥ सव्याकथं चित्तरजसदुर्लभं ॥ \*

\* ॥ तत्रापि पुंस्त्वं श्रुतिपारदर्शनम् ॥ \*

\* ॥ यस्मात्समुत्थेन यतो न मूढधीः ॥ \*

\* ॥ सद्यात्माहासं विनिहत्य सद्गुहात् ॥ \*

\* ॥ इति ॥ \*

\* ॥ स्व वृत्तान्त ॥ \*

हे सुज पाठकजनो श्रुतिके प्रमाणसे यह मनुष्य  
जन्म पूर्वले पुण्यपाप दोनोंके मिश्रितसम्बन्धसे हो-  
ताहै । तथाच 'उभाभ्यामेव मनुष्यलोकम्' प्र० उ० के  
तृतीयप्रश्नकी ७मी श्रुतिमें । तहां जब पूर्वले पाप ८  
कर्म अपनाफलदेनेकों सम्मुखहोतेहैं तब मनुष्यकी  
प्रज्ञा अशुभाचरणपरायण होतीहै ग्रह जब पूर्वले  
पुण्यकर्म अपनाफलदेनेकों सम्मुखहोतेहैं तब मनु-  
ष्यकी प्रज्ञा शुभाचरणपरायण होतीहै एतदर्थ सर्व-  
प्राणी अपनेही कियेकर्मोंको वशामये शुभाशुभ-  
चेष्टाकरतेहैं यही इनकी परतन्त्रताहै परन्तु तिसकों  
न जानको ईश्वरपरदोषरखतेहैं कि जैसा हमसे ई-  
श्वर कर्मकरावताहै तैसा ही हम करतेहैं यह नहीं



जानते जो ईश्वर समदृष्टि है एतदर्थ न किसीको नेष्ट  
 कर्ममें न किसीको श्रेष्ठकर्ममें प्रेरता है, वो जीवोंके  
 कर्मादुसार फल देता है ताते सर्वको शुभाशुभमें प्रेर-  
 का गुरु दुःखसुखको दाता पूर्वले कर्माध्यासही हैं।  
 तथाच 'तौ होत्क्रम्य मन्त्रपाञ्चक्रानि तौ ह यदूचतुः  
 कर्महेव तदूचतुरथ यन्मृषापाञ्चसह कर्महेव तान्मृ-  
 षापाञ्चसतुः पुण्यो वै पुण्येन कर्माणा भवति पाप पा-  
 पेनेति' । वृ० उ० के ५ में ग० के द्वितीय ब्रा० के ११ में मंत्र  
 विषे । तथाच 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः  
 स्याणुमन्येनुसंयन्ति यथाकर्म तथा श्रुतम्' । क० उ०  
 की पंचमावलीकी ७ मी श्रुतिमें । यह अनुभव स्वप्नके  
 दृष्टान्तसे सर्वको प्रत्यक्ष है जिसका विचारकरना योग्य  
 है बिनाविचारे वृथा ईश्वरमें दोषारोपकरना योग्य न-  
 ही एतदर्थ सर्वमें विचार ही मुख्य है । सोई कर्तव्य है ॥

यह सर्व कहनेका अभिप्राय यह है कि मेरे पूर्व-  
 ले कर्मोंने जो कि उपने स्वरूपज्ञानके उपज्ञानकरके  
 उपमादिकालसे होनेप्राये हैं संचितहोय श्रीविष्णुनाथपु-  
 रीमें नागरबाह्याणवंशमें पंचोली युक्तरामजी [ जुगल-  
 रामजी ] श्रीकृष्णोपासककी ज्योति नाम्नी ली स्वमा-  
 ताके भर्गसे इसलोकमें इस अनुनामयकीशद्वारा मुझ  
 सूक्ष्मविशिष्टको सम्वत् १८८६ में प्रकटकिया गुरु  
 धर्मात्मा मातापिताद्वारा इस शरीरका लालन पालन  
 कराया : गुरु जब इस शरीरको किशोरावस्था आय




प्राप्तिभयी तब पूर्वले शुभकर्मोंने उपनाफल प्रक-  
 र देखाया कि उससमय ऐसानिषिद्धकर्म कोई विरल  
 ही होगा कि जो इस संघाताभिमानो मुहसे न बनाहो  
 परन्तु उस शुभभाचरणके पुनर्गत प्राक्तन शुभ-  
 कर्म भी किञ्चित् २ उपना प्रभाव देखावते रहे कि  
 प्रथम ईश्वरकथा भजनादिकोंमें रुचि, दूसरे जो सर्व  
 से श्रेष्ठ कर्म उपासनाके ज्ञाता परमब्रह्मनिष्ठ महात्मा  
 योगेश्वर भगवान् स्वामी ब्रह्मानन्द सरस्वतीजी गुरु  
 का, जो कि पूर्वाश्रममें स्वजातीय द्विवेदी श्रीरामेश्वर  
 जी नामसे विख्यात थे, सत्संग तथा उनके वा अन्य  
 साधुमहात्माओंके उपदेशात्मक वचनानुसृत कर्णपुट  
 से पान भी होता रहा, तिस अवस्थामें इसपरीरकाल-  
 में सम्बन्ध पूर्वले संस्कारवशा कोलारव्यनगरके निवा-  
 सी धर्मात्मा धनपान याज्ञिक गुम्बापांकरजी नागर  
 ब्राह्मण के यहाँ द्विवार भया गुरु तिसके कुछ कालान्तर  
 से सम्बत् १९११में उपनी निर्धनता गुरु गुन्धोदकके  
 वशा इस कोलारव्यनगरमें निवास भी आरंभ भया गुरु  
 तदनन्तर जीविका व्यवहार भी किञ्चित् २ होने लगा  
 गुरु पूर्वले शुभकर्म भी उपनाफल भोगाय कुछ  
 निवृत्त होने लगे गुरु शुभकर्म उपनाफल देनेकों उदित  
 भये गुरु सत्संगके संस्कार भी जागि उपाये उन्होंने  
 इस चित्तवृत्तिकों, जो सर्वकाल बाह्यविषयप्रवाहमें  
 न एवत् भ्रमतीरही, किञ्चित् बाह्यसे हराय अध्यात्म


विद्याके जो कि मोक्षसाधकहै उपनिषदादि ग्रन्थोंके ।  
 अवलोकन विचारविषे श्रद्धासहित प्रसन्नकिया अरु नि-  
 सकी सिद्धता भी होनेलगी, परन्तु उसकों वो ही जानतहै  
 कि जिसकों आत्मसाक्षात्कार अनुभवभयाहै । "तस्या  
 श्रयदशांतांतांतादृशा एव जानते" । जिसके प्रभाव अरु  
 श्रीगुरु महात्माओंकी कृपासे अब अपनेआप निरा-  
 कार निर्विकार असंग चैतन्य धनस्वरूपकों साक्षात्  
 "सोहमस्मि" भावसे अनुभवकर अनात्मोंके धर्म कर्म  
 संग सम्बन्ध रहित परमानन्दमय जैसा गुनादिसेहों  
 तैसा ही भयाहों । अरु जन्म मरण श्रुधापिपासा शोक  
 क्रमोह यहषडूर्मी अरु लोक वित्त पुत्र यह तीन ई-  
 वण तिनसर्वसे रहितभया यह जिनके २ धर्महैं तिन  
 हीकेविषे साक्षीभया देखता हों परन्तु साक्ष्य साक्षि-  
 त्वभाव भी स्वप्नसृष्टिवत् भासआयेहैं वास्तवमें नहीं  
 अहो महान् आश्चर्यहै कि जो मैं अपनेकों जन्म मर-  
 ण श्रुधापिपासा शोकमोह यह देह प्राण मन के  
 धर्मकरकेयुक्त पापी पुण्यी नारकी स्वर्गी दुःखी सु-  
 खी आदि मानताथा अब सोई मैं इस अध्यात्म  
 विद्याके विचार अरु सत्संग अरु श्रीगुरुकृपा से  
 सर्व गुनात्मधर्मसे रहित अजर अमर अक्रिय अ-  
 संग अंज अविनाशि अवाच्य अपनेआप ब्रह्मान-  
 न्दपदकों कंठगत मणिवत् पायं निर्भयभयाहों ।  
 अरु व्यवहारदशामें जैसाकुछ शरीरादिसंघातका

अब शेष प्रारब्ध है तिसके अनुसार सचातसाधामस्य  
 भया शुभाशुभका कर्ता दुःखसुखादिकोंका भोक्ता  
 भासताहों सो अविवारित भासताहों वास्तवमें वि-  
 चारसे देखियेती मेरे अनुभास स्वयंप्रकाश निर्वि-  
 कार आनन्दधनस्वरूपविषे संचितादिकर्म अरु ति-  
 नके फल भोग्य भोक्ता आदि कुछ नहीं मैती सर्व-  
 हा सर्वका प्रकाशक साक्षी ज्योंका त्यों हों । तथाच  
 त्रिषु धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यज्ञवेत् तेभ्यो  
 विलक्षणः साक्षी चित्मान्नोहं सदाशिवः । कैवल्य  
 उपनिषदविषे ॥

अब इन शरीरादिकोंके व्यावहारहोनसने भी  
 मैं अव्यवहारी ही हों परन्तु व्यवहारसत्ताकीरीतिसे  
 अब जो समय व्यतीत होताहै सो अध्यात्मविद्याके  
 विचारयुक्तही होताहै जो कि पूर्वसे संस्कृतविद्याके  
 संस्कारनहीं तथापि अध्यात्मविद्याके जे सुगम उप-  
 निषदादि संस्कृत अरु भाषाके ग्रंथहैं तिनका विचा-  
 र श्रीगुरुकुपासे होता ही है । अरु अब अपनेआप  
 आत्माकी बलकेसाथ अभेदताविषे संशयकुछनहीं  
 तथाच "अयत्मात्माब्रह्म" "नातः परमस्ती" तस्मात्,  
 "ग्रहंब्रह्मास्मि" "सयोह वै तत्परमंब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति"  
 अरु अब जो कुछ आत्मविचार चर्चा लेख होताहै  
 सो केवल चिद्विलासमात्रहीहै विशेषप्रयोजनकुछ  
 नहीं तिस चिद्विलासानरही ईशावास्य अरु केन

दून दो उपनिषदोंकी टीकाप्रदानय गुरुश्वरार्थ भावा  
 र्थ सहित सरल मध्यदेशी भाषामें विद्वान् पंडितों  
 की सहायतासे किया है तिसकों प्रथम श्रीरघुराजो  
 महताचकुमरि रहीम कीदिला परगनह फ़िरोजाबाद  
 जिलय अगाराने लोकोपकारार्थ मुद्रितकराय पुका  
 शितकिया । गुरु गुरु पुनः उनकों धर्मात्मा श्रीमान्  
 मुनशी नवलकिशोरजी साहबने अपने लक्ष्मणापुरि  
 [ लखनउ ] के महायन्त्रालयमें मुद्रितकराय पुकाशि  
 त किया है । गुरु एक अवतारसिद्धि नाम ग्रंथ जोई  
 श्वरके अवतार प्रतिपादन विषयमें है तिसकों गुरु  
 इस  रामगीताकी टीकाकों भी उक्त महाशायने मु  
 द्रितकराय पुकाशित किया है । गुरु और भी जो ग्रंथ  
 कुछलिखनेरहगये हैं सो भी अब प्रीति पूर्णहोने से  
 अप्राप्तारखते हैं उनकों भी उक्त महाशाय मुद्रितकरा  
 य पुकाशितकरेंगे ॥ अस्तु ॥ इति स्व वृत्तान्त ॥

॥ विनय ॥


॥ अब श्रेष्ठ सुन छोटे बड़े सर्व पारकजनोसे ॥  
 ॥ मेरी यह विनय है कि इस  रामगीताकी ॥  
 ॥ टीकामें जो कुछ शुद्धाशुद्धवा लेखदोषहोय सो ॥  
 ॥ सुधारलेता गुरु मुझकों अपना अनुचरजान ॥  
 ॥ अपराधक्षमाकरना गुरु इसग्रंथकोंरुपाक ॥  
 ॥ र आपोपाल अवलोकनकरना आगे जोइ ॥

✽

✽ ॥ अक्षतरणिका ॥ ✽

अध्यात्मविद्या जो मोक्षसाधक साक्षात् अपरोक्ष  
ब्रह्मबोधक शास्त्र है जिसके उपनिषद् ब्रह्मसूत्रादि बड़े  
छोटे अनेक ग्रंथ हैं सो सर्व ही श्रुतिसमन्वित होने से ।  
श्रेष्ठ ही हैं तिन सर्वमें एक ब्रह्मांडपुराणकर्म अर्थात्  
रामायणके उत्तरकांडसन्धि रामगीतानामा यह ब्रह्म-  
विद्या अतिउत्तम है इसमें जो श्रीरामचन्द्रपरमात्माने  
अपने प्रिय भ्राता सुमुख लक्ष्मणजीको मोक्षार्थ अध्या-  
त्मविद्या उपदेशाकिया है अरु सोई रामचंद्रकरके प्रका-  
शित आत्मविद्या श्रीसदाशिवजीने अपनी प्रिया श्रीपा-  
र्वतीजीसे कही है जिसविषे ज्ञानोत्पत्तिके बहिरंग अं-  
तरंग साधन अरु आत्मविचारकी रीति अरु प्रणवो-  
पासना बहुतश्रेष्ठतासे वर्णनकिया है । अरु इस राम-  
गीताके सर्व ६२ ही श्लोक हैं परन्तु तिनविषे पदोंका  
लासित्य अरु अर्थकी गूढ स्पष्टता श्रोतावक्ताको  
आल्हादकारी है अरु जिसकी संस्कृत अरु भाषामें  
टीका भी है परन्तु भाषाटीका ऐसी कोई नहीं कि जिस-  
से मन्दअधिकारीको संप्रायनिवृत्तपूर्वक पथार्थबोध  
होय ताते मैं [बुद्धिविशिष्ट] ने अपनी अत्युद्धा-  
नुसार उपनिषदादि संस्कृत अरु भाषाके ग्रंथोंके  
विचार अरु विद्वान् पंडितोंकी सहायता अरु श्री-  
गुरुकृपा अरु बुद्धिउपहित ईश्वरकी सत्तासे मूल्य



दच्छेद पदान्वय अक्षरार्थ भावार्थ इन चारोंक्रमों  
सहित गुरुशिष्यके संवादद्वारा यह  अनुवाद  
किया है अतः ॥

❖ ॥ सूचना ॥ ❖

॥ १ ॥ प्रथम पुष्पाक्षरोंमें मूलश्लोक तिनके ऊपर  
पदच्छेदकी रेखा गुरु अन्वयांक ॥

५ १ ५ १ ५ १ ५

॥ २ ॥ मूलके नीचे अन्वयक्रमसे मूलके पद ।  
तिनके ऊपर क्रमसे अन्वयांक १ १ १

॥ ३ ॥ अन्वयपदके नीचे अन्वयपदानुसार भा-  
षामें अक्षरार्थ तिनके ऊपर क्रमसे पदांक  
१ २ ३ ५ ५ ६ ७

[ ] इस चिह्नान्तरमें अन्वय गुरु अक्षरार्थमें  
सम्बन्धार्थ शेष विशेषके पद । गुरु भा-  
वार्थमें किसी१ पदोंका पर्याय ॥

" " इस चिह्नान्तरमें श्रुतिआदिकोंके प्रमाण ॥

• इस चिह्नान्तरमें परिभाषा दृष्टान्तादि ॥

॥ इसक्रमसे यह  भाषानुवाद भया है सो

❖ ॥ अस्तु ॥ ❖

❖ ॥ अथ ॥ ❖

❖ ॥ मंगलाचरणम् ॥ ❖

❖ ॥ ॐ ॥ ❖

❖ ॥ परमात्मने ॥ ❖

❖ ॥ नमः ॥ ❖

॥ ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदुच्यते ॥

॥ पूर्णस्य पूर्णमाहाय पूर्णमेवानशिष्यते ॥ ॐ ॥

॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥ ॐ ॥

॥ ॐ शान्तोमित्रः पांशुहृष्टः शान्तोभवत्वर्यमा

॥ शान्तहृदो बृहस्पतिः शान्तोविष्णुरुत्तमः ॥

॥ नमोब्रह्मणे नमस्ते वायो तमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मा

॥ सि त्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्म वदिष्यामि नृतेवदि

॥ ष्यामि सत्यं वदिष्यामि तन्मामवतु तदुक्ताद

॥ मवतु अवतु माम् अवतुवक्तारम् ॥ ॐ ॥

॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥ ॐ ॥

॥ ॐ रमन्ते योगिनो यस्मिन्नित्यानन्दे ॥

॥ चिरान्तमिति इति रामपदेनासौ परंब्रह्माभिः ॥

॥ धीयते ॥ इति रामतापिनी विषे ॥

॥ ॐ रामस्य परमात्मासि सच्चिदानन्दः ॥

॥ विग्रहः । इदानीं त्वां रघुश्रेष्ठ प्रणमामि ॥

❖ ॥ सुहृदुः ॥ ❖



॥ ॐ अचिंत्यमव्यक्तमनन्तरूपं शिवंप्रधानं  
 ॥ मसूतं ब्रह्मयोनिं । तथादिमध्यान्तविहीनमेकं  
 ॥ विभुंचिदानन्दमरूपमद्भुतम् ॥ उमासहायं  
 ॥ परमेश्वरंप्रभुं त्रिलोचनं नीलकण्ठं प्रधानम्  
 ॥ ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयोनिं समस्तसाक्षि  
 ॥ तमसः परस्तात् ॥ इति कैवल्योपनिषदि ॥

॥ ॐ ब्रह्मानन्दं परमसुखदं केवलं ज्ञानमूर्ति  
 ॥ हं ह्यतीतं गगनसदृशं तत्त्वमस्यादि लक्षं  
 ॥ एकं नित्यं विमलमचलं सर्व धी साक्षिभूतं  
 ॥ भावानीतं विगुणरहितं सद्गुरुं तन्ममामि ॥

॥ ॐ सीतारामपदाब्जसेवनपटुं वंदे सुमित्रा-  
 ॥ त्तमजं भक्त्याशंकरमम्बिकां गणपतिं देवी  
 ॥ बुद्धः शारदाम् । नत्वा श्रीगुरुपादपद्मयुग-  
 ॥ लं प्राचीनदीकाकृतश्चाध्यात्मोत्तरकाण्डे  
 ॥ रामवचसां व्याख्यां नृवाचारभे ॥ १॥-॥

॥ ॐ सच्चित्पूर्णसुखात्मकं सुविमलं सर्वज्ञं  
 ॥ मिशं परम् मायामोहमहान्धकारशामनं वेदान्त  
 ॥ वेद्यं प्रभुं । स्वेच्छा विष्णु नित्य शुद्ध परमा-  
 ॥ त्मनं सुसेव्यं सदा भक्ताभिष्टुत कल्पशास्त्रिन  
 ॥ मजं श्रीरामचन्द्रं भजे ॥ १॥ ॐ नमस्त ॥



॥ श्री ईश्वर उवाच ॥ ततो<sup>१</sup> जगन्मंगलमंगलात्मना<sup>२</sup> ॥  
विधाय<sup>३</sup> रामायणकीर्तिं मुत्तमाम्<sup>४</sup> च चार<sup>५</sup> पूर्वा<sup>६</sup> ॥  
चरितं<sup>७</sup> रघूत्तमो<sup>८</sup> राजर्षिवर्यो<sup>९</sup> रयि<sup>१०</sup> सेवितं<sup>११</sup> यथा<sup>१२</sup> ॥ १ ॥

॥ ततः<sup>१</sup> जगन्मंगलमंगलात्मना<sup>२</sup> उत्तमाम्<sup>३</sup> रामायणकीर्तिं<sup>४</sup>  
विधाय<sup>५</sup> राजर्षिवर्यो<sup>६</sup> सेवितं<sup>७</sup> पूर्वचरितं<sup>८</sup> यथा<sup>९</sup> [तथा] १-  
रघूत्तमः<sup>१०</sup> ऋषि चचार<sup>११</sup> ॥ १ ॥

॥ निसकेग्रनन्तर जगतकेमंगलकोमंगलकरनेहारास्वरूपक  
रके उत्तम रामायणकीर्ति प्रकटकरके श्रेष्ठराजर्षियोंने  
[धर्म] सेवनकियाहै [अर्थात्] पूर्वग्रन्थकीकियाहै जैसे  
[नैसे] रघुकुलविषेश्वर रामजी सोभी करतेभये ॥ १ ॥

हे सौम्य श्रीमहादेवजी कहतेभये कि हे प्रियापार्वती  
पूर्वकहेप्रकार रामजीने बाल्मीकिमुनिके आश्रममें लक्ष्मण  
जीकेहाराजानकीजीकों स्थापितकराया । निसकेग्रनन्तर १।  
रामजीने अपनेप्रियभ्राता लक्ष्मणजीकों ब्रह्मविष्णुभोगमोक्ष  
शास्त्रहै निसकाउपदेशकियाहै सो अब मैं तुम्हारेप्रतिकह  
ताहों निसको श्रद्धापूर्वक सावधानहोय श्रवणकरो हेप्रिया  
जगतकेमंगलकोमंगलकरनेहारास्वरूपहै जिनका ऐसेजे  
श्रीरामजी । अर्थात् असत्यनाशवान् महाग्रमंगलनामरू  
पात्मकजगत् निसविषे मंगलरूपधर्महैं क्योंकि बारंबार  
महाग्रमंगलरूपजन्ममरणकोप्राप्तकरनेहारा अज्ञानका

कार्य जो नामरूपात्मक जगत् तिस जगत् सो पार करने को भ-  
 गवत् रूप धर्म ही है जिसने सर्व प्रकार स्वार्थ परमार्थ विषे सा-  
 वधानता पूर्वक एक सत्य धर्म ही को आश्रय किया है सोई  
 जगत् करके जगत् मंगल रूप संसार से पार होता है ताने इस संसार  
 विषे मंगल रूप एक धर्म ही है। जिस धर्म की जव २ असुर रा-  
 क्ष सो करके हानि होती है तब १ महामंगल ज्ञान रूप वरम  
 जैतन्य परमात्मा सो रूप नी दुज्जा से जगत् विषे जिस प्रकार  
 र वर वल गति जगत् सुरों का बंध करे धर्म की रक्षा होती जाती है  
 तैसे ही मनुष्यादि ज्ञातृति धारण करके धर्म की रक्षा करे है  
 सोई परमात्मा के अवतारी शरीर कहे जाते हैं। ताने जगत् मंगल  
 रूप जगत् विषे महामंगल रूप जे धर्म तिस धर्म की रक्षा परमा-  
 त्माने अपने विषे हारयात्मज राम नाम करके विख्यात मनु-  
 ष्य शरीर धारण कर रावणदि असुरों के नाश पूर्वक किचा  
 एतद्दर्थ रामजी को जगत् के मंगल को भी मंगल करने साएस-  
 रूप कहते हैं। तथाच "मंगलानाञ्च मंगलम्" भारत के वि-  
 श्वतहस्र नाम विषे। ऐसे जे जगत् के मंगल को भी मंगल कर-  
 ने हारे रामजी तिनहोने जगत् नी। उत्तम १। रामायण नाम की।  
 कीर्ति को ४। पुकट करके ५। उत्तम कहिये संसार के बंधनों-  
 से छोड़ा बने हारी है क्यों कि परमात्माने धर्म रक्षा एतद्दर्थ राम  
 नाम करके विख्यात मनुष्य शरीर धारण करके जी २ आ-  
 चरण गुरु उपदेश किया है सो २ सर्व संसारी जीवों के उप-  
 देशार्थ ही किया है। जैसे रामजीने राम हूँ से रहित होय के  
 श्रेष्ठ व्यवहार का आचरण किया है तिस को अपने हृदय विषे

विचार तदनुसारही रामहेतुसे रहितहोय शुभरूपव्यवहार  
 कोकरतेहैं अरु रामजीके उपदेशरूपवाक्योंको जो कि ल-  
 क्ष्मणजीआदि जिहासुप्रतिकहेहैं तिनको अपर्ण अतःकर  
 एविषेधार तिसको अभ्यासद्वारा नास्तही स्थितीको पाव-  
 तेहैं सो पुरुष इसलोकविषे रामजीवत् माननीय पूजनीय  
 होय परिणाममें देहत्यागकेपुननर रामशब्दके लक्षार्थ  
 पदकों जिसकों कि श्रुतिने "तद्विष्णोः परमपदम्" कहव-  
 लीउपनिषद्की १ वल्लीकी । श्रुतिमें विष्णुकापरमपद  
 कहाहै पाय तिससाथ एकहीय आवागमनसे रहितहो-  
 य मोक्षहोतेहैं । ताते रामजीकी चरित्ररूपी कीर्ति सर्वो-  
 त्तमहै ॥ ऐसी जो विश्वामित्रके यज्ञरक्षणदिसेलेकेध-  
 नुषभंग जानकीविवाह पिताकी प्रतिज्ञापालनार्थवन  
 गमन खरदूषणबंध सुग्रीवसमागम लंकादहन सेतु-  
 बंधरावणबंधपूर्वक धर्मरक्षण राज्याभियेक वासी-  
 काश्रमजानकीगमन स्वधामयात्रापर्यंत सर्व रामजी-  
 के उत्तम चरित्र तिनका आचन जो आश्रयरूप प्रतिपा-  
 दक ग्रंथ सोकहिये रामायण । अथवा रामजीहै आ-  
 चनकहिये आश्रय जिनचरित्रोंके सो रामायण । ऐसी  
 जोरामायणनाली रामजीकी उत्तम कीर्ति तिसअपनी  
 उत्तम कीर्तिकों प्रकरकरके ॥ राज विषोंमें श्रीहृजे ई-  
 श्वरकु रघु ककुत्स्य भगीरथादि तिन्होंने ६। सेवनकि-  
 याहै ७। अर्थात् पूर्व धर्मपूर्वक राजनीत्यादिकोंका आ-  
 चरणकियाहै ८। जैसे ९। तैसेही रघुकुलविषे सर्वोत्तम

॥सौमित्रिणा<sup>१</sup> एष्ट<sup>२</sup> उदारबुद्धिना<sup>३</sup> रामः<sup>४</sup> कथां<sup>५</sup> प्राह<sup>६</sup>॥  
 ॥पुरातनो<sup>७</sup> शुभो<sup>८</sup> । राज्ञः<sup>९</sup> प्रमत्तस्य<sup>१०</sup> नृगस्य<sup>११</sup> शापतो<sup>१२</sup>॥  
 ॥हिजस्य<sup>१३</sup> तिर्यक्तमथा<sup>१४</sup> ॥ह<sup>१५</sup> राघवः<sup>१६</sup> ॥ २॥

॥उदारबुद्धिना<sup>१</sup> सौमित्रिणा<sup>२</sup> एष्टो<sup>३</sup> रामः<sup>४</sup> शुभो<sup>५</sup> पुरातनो<sup>६</sup>  
 कथां<sup>७</sup> प्राह<sup>८</sup> [पुनः]<sup>९</sup> राघवः<sup>१०</sup> प्रमत्तस्य<sup>११</sup> नृगस्य<sup>१२</sup> [कथा]<sup>१३</sup> ज्य  
 राज्ञः<sup>१४</sup> हिजस्य<sup>१५</sup> शापतः<sup>१६</sup> तिर्यक्तं<sup>१७</sup> ज्ञाह<sup>१८</sup> [तथाप्राह]<sup>१९</sup> ॥२॥

॥उदारबुद्धि<sup>१</sup> लक्षणजीकरके<sup>२</sup> प्रहमकिये<sup>३</sup> रामजी<sup>४</sup> [सो]<sup>५</sup> ॥  
 शुभरूप<sup>६</sup> प्राचीन<sup>७</sup> कथा<sup>८</sup> कहतेभये<sup>९</sup> [पुनः]<sup>१०</sup> रघुकुलमें प्र-  
 मादवान्<sup>११</sup> राजानुगकी<sup>१२</sup> [कथा]<sup>१३</sup> जिसप्रकार<sup>१४</sup> राजा<sup>१५</sup> ब्राह्म-  
 णके शापते<sup>१६</sup> तिर्यकभावकों<sup>१७</sup> प्राप्तभया<sup>१८</sup> [जैसेतैसेकहतेभये]

जो भगवान् रामजी १०। सो भी ११। करतेभये १२॥ अथा  
 त पूर्वकहिये व्यतीतकालमें इश्वराकुज्रादि श्रेष्ठ राजर्षि  
 जो कि धर्मविवेकादि शुभगुणसम्यन्त्रभयेहैं तिन्होंने जि-  
 सप्रकार धर्मपूर्वक राजनीतीदिकोंका आचरणकियाहै तै-  
 सेही श्रेष्ठहृद्धानुसार रामजी भी करतेभये ॥ २॥

॥भावार्थश्लोक २ का॥

हे प्रिया पार्वतीजी । उदारबुद्धि १। सुमित्रानन्दनल-  
 क्ष्मणजी २। उदारबुद्धिकहिये जो संसारके सर्वषडार्थों-  
 के भोगोंसे जो कि परिणाममें असत्य दुःखरूपहै उपरा-  
 महोय परमउदारपरमात्मपदप्राप्तिकेअर्थ प्रथम धर्म



जिज्ञासा उत्पन्न भई है चित्तविषे जिसके सो कहिये उदार-  
 बुद्धि । ऐसे उदारबुद्धि जो लक्ष्मणजी निनकरके ॥ प्रष्टमकि  
 ये गये ३। जे भगवान् रामजी ४ ॥ अर्थात् जब कि लक्ष्म-  
 णजीने रामजीकी आज्ञासे जानकीजीको वाल्मीकाश्रम  
 को प्राप्ति किया तदनन्तर जानकीजी ऐसी स्त्री अरु रा-  
 मचंद्र ऐसे धर्मात्मा पुरुष जो कि साक्षात् प्रकृति पुरुष  
 रूप हैं निनको भी संसारमें शरीरधारण करनेसे लोकद-  
 ष्टिमात्र संयोग वियोगादिकरके क्लेशादि भोक्तव्य आये  
 निसको अनुभव करके अरु अप्रपत्ता वियोग भविष्यत् सु-  
 मंत्र द्वारा श्रवण करके लक्ष्मणजीको संसारसे वैराग्य हो-  
 य निससे छूटनेके अर्थ धर्म जिज्ञासा उदय होती भई तब  
 जिस धर्मको अप्रपने वृद्धोंने जिस प्रकार आचरण किया है नि-  
 सको ज्ञात करनेके अर्थ श्रीरामजीसों प्रष्टम किया कि हे  
 भगवान् पूर्व अप्रपने वृद्धोंने जिस प्रकार धर्मचरण किया  
 है निसको आप कहिये कि निसको श्रवण करके धर्मानु-  
 स्तान पूर्वक इस संसारसे हम पार होवें । इस प्रकार उदारबु-  
 द्धि लक्ष्मणजीकरके प्रष्टम किये गये जो रामजी सों । शुभ-  
 रूप ५। प्राचीन ६। कथा ७। कहने भये ८ ॥ अर्थात् जिस प्र-  
 कार राजा इक्ष्वाकु आदियोंने यथोचित श्रुति शास्त्रा-  
 नुसार धर्मचरण किया है निसका कथा प्रसंग कि जि-  
 सको मनुष्य भली प्रकार श्रवण करके तदनुसार धर्मचर-  
 ण करै तो क्रम करके परिणाममें संसारसे मोक्ष होता है । त-  
 ने ऐसी जो धर्म प्रतिपादक शुभरूप प्राचीन कथा सों उदा-



रघुहि धर्मजिता सुलक्ष्मणजी तिनके प्रति रामजी कहते भये  
 तिसके अनंतर रघुकुलमें उत्पन्न ताते राघवर्ष। प्रमादवा-  
 न १०। नृगकी ११। कथा कि जिस प्रकार १२। राजानृग १३।  
 ग्रपने प्रमादवशा ब्राह्मणके १४। शापकरके १५। तिर्यक  
 योनिकों प्राप्त भया १६। १७॥ अर्थात् सूर्यवंशमें इक्ष्वाकु  
 आदिके यथोचित धर्मानुष्ठान करनेहारे श्रीहराजन्मपि  
 की शुभरूपकथा कहती तिसके अनंतर रघुकुलमें एक रा-  
 जा नृग प्रमादवान् भया सो जिस प्रकार दानरूपधर्ममें प्र-  
 माद करनेसे ब्राह्मणके शापद्वारा कर्कटकी योनिकों प्राप्ति  
 भया सो कथा भी रामजीने लक्ष्मणजी प्रति प्रतिपादन की-  
 या। सो इस कथाकरके लक्ष्मण आदि सर्वजिता सुगोंको स-  
 चना किया कि धर्माचरणमें प्रमाद का तत्त्व नहीं धर्माचरण  
 में प्रमादी होनेसे पशु आदि निकृष्ट योनियों की प्राप्ति होती है  
 राजानृगवत् ताते विवेकी पुरुष को प्रमादी होय पूर्वयोग  
 ज्योत्सोंके आचरणोंको विचार तदनुसार धर्माचरण कर्तव्य  
 योग्य है जो मोक्षमें आदि साधन है ॥ २ ॥

॥ भावार्थश्लोक ३ का ॥

हे पार्वती किसी एक समय १। भगवान् रामजी धन्य-  
 पने एकान्त विचार समाधिके स्थान विषे २। ब्रह्मविद्याके वि-  
 चार युक्त विराजमान थे ३। सो कैसे हैं रामजी प्रभू हैं प्रभूक  
 हिये समर्थ हैं सर्वकार्य करनेको ४। पुनः कैसे हैं रामजी ल-  
 क्ष्मीकरके सेवित हैं पादपद्मजिनके ५। अर्थात् जानकीजी  
 हृषीकेशजीकरके सेवन किये गये हैं चरणकमलजिनके सो कैसे

॥ कदाचि<sup>१</sup> हेका<sup>२</sup>न मुपस्थि<sup>३</sup>तं प्रभुं<sup>४</sup> रामं रमाललि<sup>५</sup>तं ॥  
 ॥ पादपंकजं<sup>६</sup>। सोमि<sup>७</sup>नि रासा<sup>८</sup>दित शुद्धभा<sup>९</sup>वना प्रण<sup>१०</sup>म् ॥  
 ॥ म्य<sup>११</sup> भक्त्या<sup>१२</sup> विनयां<sup>१३</sup> न्वितो<sup>१४</sup> ब्रवीत् ॥ ३ ॥

॥ कदाचि<sup>१</sup>न एका<sup>२</sup>न उपस्थि<sup>३</sup>तं रमाललि<sup>५</sup>तयां पंकजं प्र-  
 भुं<sup>४</sup> रामं सोमि<sup>७</sup>निः रासा<sup>८</sup>दित शुद्धभा<sup>९</sup>वनः विनयां<sup>१३</sup>नितः  
 भक्त्या<sup>१२</sup> प्रण<sup>१०</sup>म्य ब्रवीत् ॥ ३ ॥

कि<sup>४</sup>सीसमय एका<sup>२</sup>नविषे विराजमान लक्ष्मीकरकेसेवित  
 है पादपङ्कजिनके [ऐसेजे] समर्थ रामजी [जिनको] ल-  
 क्ष्मणजी [जिन्होंने] प्राप्ति<sup>११</sup>कियाहै शुद्धभा<sup>९</sup>वना [तो] विन-  
 यसंयुक्त प्रीति<sup>१३</sup>पूर्वक प्रणामकरके कहते<sup>१४</sup>भये ॥ ३ ॥

है लक्ष्मीजी कि जिसकी कृपाकदासकी आकांक्षा इन्द्रादिदे-  
 वताभी करतेहैं सो कैसेहैं इन्द्रादिदेवता जो त्रैलोक्यराजा  
 सर्वकारके पूजनीय। ऐसेजे इन्द्रादिदेवता सो भी जिसलक्ष्मी  
 जीकी कृपादृष्टिकी सर्वदाकाल आकांक्षाही करतेरहतेहैं।  
 ऐसीजे लक्ष्मीजी सो जानकीजीरूपसे जिनके चरणकमल  
 को सर्वदाकाल सेवनकरतीहै ऐसेजे सर्वदेसामी लक्ष्मीय-  
 ति भगवान् श्रीरामजी जिनके समीप प्राप्ति<sup>११</sup>के ॥ सुमिना  
 नन्दन लक्ष्मणजी ७। कि जिन्होंने प्राप्ति<sup>११</sup>कियाहै ८ धर्मदि-  
 ताधनोंकरके शुद्धभाव उपजेविषे ९। तो लक्ष्मणजीवि-  
 तयसंयुक्त १०। भक्तिपूर्वक ११। प्रणाम साष्टांग इन्द्रादिदेवता

॥ त्वं शुद्धबोधोऽसि<sup>१</sup> हि<sup>२</sup> सर्वदेहिना<sup>३</sup> मात्मा<sup>४</sup> स्वयं<sup>५</sup> ॥  
 ॥ धीशो<sup>६</sup> सि<sup>७</sup> निराकार<sup>८</sup> निःस्वयं<sup>९</sup> प्रतीयसे<sup>१०</sup> ज्ञानं<sup>११</sup> ॥  
 ॥ दृशा<sup>१२</sup> मथापि<sup>१३</sup> ते<sup>१४</sup> पादाब्जभृंगाहितसंगसंगिनाम्<sup>१५</sup> ॥ ४ ॥

॥ त्वं शुद्धबोधः<sup>१</sup> असि<sup>२</sup> हि<sup>३</sup> सर्वदेहिनां<sup>४</sup> आत्मा<sup>५</sup> असि<sup>६</sup>  
 अधीशः<sup>७</sup> असि<sup>८</sup> स्वयं<sup>९</sup> निराकारः<sup>१०</sup> [असि<sup>११</sup>] अथ<sup>१२</sup> अपि<sup>१३</sup>  
 ज्ञानदृशां<sup>१४</sup> प्रतीयसे<sup>१५</sup> ते<sup>१६</sup> पादाब्जभृंगाहितसंगसंगिनाम्<sup>१७</sup> ॥

॥ आप शुद्धज्ञानरूप हो विरह्ये सर्वदेहधारीके आत्मा हो  
 स्वाभीहो अपनविषे निराकारहो तथा अपि ज्ञानदृष्टिवाले  
 को भासतेहो तुम्हारे पादपद्मका भ्रमरकियाहै मनजिसने  
 अरु अहित जानाहै विषयसंगियोंका संगजिसने सोभीजाने

के १२। यह बचन बोलते थये १३ ॥-॥ ३ ॥

॥ भावार्थश्लोक ४ का ॥

हे पार्वतीजी अब लक्ष्मणजी यह वाक्य बोलते भये कि  
 हे स्वामीजी आप १। सदाशुद्ध २। ज्ञानस्वरूपहो ३॥ अर्थात्  
 अविद्या अरु तिसका कार्य आवाणाविक्षेप सहित समस्त  
 प्रपंच तिनसे रहित केवल ज्ञानस्वरूपहो ॥ अरु निश्चयक  
 रके ४। सर्वदेहधारियोंके ५। आत्मा ६। हो ७। अरु सर्वको  
 स्वाभी ८। हो ९। कैरकैसेहो आप स्वयं अपने आपविषे १०  
 निराकारहो ११। तथापि १२। १३ ॥ अर्थात् अविद्या अरु ति-  
 सका कार्य नामरूपात्मक समस्त प्रपंच तिनसे रहित अपने

आपविषे निराकार केवल केवलीभावहो सो तुमसे होत सं-  
तेह ॥ ज्ञानदृष्टिवाले विवेकीकों भासतेहो १५॥ अर्थात् जि-  
सपुरुषने साधनोंकरके अन्तःकरणशुद्धकर आचार्यसेमि-  
लके श्रुतियोंकेवाक्य श्रवणकर पुनःनिसका दृढमनवक-  
रनेसे जन्ममर्त्यकियेहै परमात्मविषयक ज्ञानविवेकरूपीच-  
क्षु, ऐसेजे आचार्यवान् अरु ज्ञानवान्पुरुषहैं सो ज्ञानदृ-  
ष्टिद्वारा आपके निर्विशेष निराकार स्वरूपकों जानतेहैं ॥  
तथाच "आचार्यवान्पुरुषोवेद" "पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः" ।  
यह छांदोग्य उपनिषद्के ६ प्रपाठकी १५ वीं श्रुति अरु  
भगवद्गीताके अध्याय १५के १० श्लोकमें । ताते ज्ञानवान्पु-  
रुष आपकों जानतेहैं । अरु जिसपुरुषने अपनाजोहै म-  
न निसकों आपके चरणकमलका भ्रमरकियाहै अरु अ-  
हितज्ञानके विषयसंपदोंका संग त्यागदियाहै सो समुदा-  
उपासक भी आपके विशेषस्वरूपकों जानतेहैं ॥ ४ ॥

॥ आचार्यश्लोक ५ मेंका ॥

हे पार्वतीजी पुनः लक्ष्मणजी कहतेभये कि हे प्रभो हे  
स्वामीजी १। आपके १। चरणकमल १। जो कि संसारके  
जन्ममरणदिल्लेपके निवृत्तकरनेहारहैं ४। अरु योगीज-  
न अतिप्रीतिसे अपने अंतःकरणविषे धारतेहैं १ ॥ अर्थात्  
जैसेकमल सरोवरविषे रहताहै अरु मकरंदरसकरकेपूर्ण  
भ्रमरकों अतिप्रियहोताहै ताते भ्रमरनिसविषे स्थितहोताहै  
तेरो ही संतोंके अन्तःकरणरूपी सरोवरहैं सो प्रेमलक्षणा-  
रूपीजलकरकेपूर्णहैं निससरोवरविषे आपकेचरणरूपी

॥ अहं प्रपन्नो सिं पदोबुजं प्रभो भवापवर्गं तव ॥  
 ॥ योगिभाषितं । यथाज्ञेसां ज्ञानमपारवारिधिं ॥  
 ॥ सुखं तरिष्यामि तथा मुनेषु चि मोमे ॥ ५ ॥

॥ हे प्रभो तवे पदोबुजं भवापवर्गं योगिभाषितं अहं  
 प्रपन्नः अस्मि यथा अज्ञेसां अज्ञानं अपारवारिधिं ।  
 सुखं तरिष्यामि तथा मोमे अनुशुचि ॥ ५ ॥

॥ हे प्रभो तुम्हारे पादपद्म [जे] संसारनिवर्तक हैं [अरु] यो-  
 गिजनको अतिप्रिय हैं [तिसकी] हमे शरण हैं जैसे हनु-  
 मन्नाथस अज्ञान [जो] अपारसमुद्र है [तिससे] सुखपूर्व-  
 क पारहोवें तैसे हमको उपदेश करो ॥ ५ ॥

कमल ध्यानवृत्तिद्वारा स्थित है अरु परमानन्दमोक्षरूपी  
 मकरंदरसकरके पूर्ण हैं तिसविषे संतोंके मनरूपी ध्वजार  
 अचल स्थित होय सर्वदा परमानन्दको पानकरत है ऐसे  
 जे संसारदुःखके निवर्तक योगिजनोंकरके सेवित आपके  
 पादपद्म हैं ॥ तिसकी मैं ६। शरणको प्राप्त भयाही ७। तसे  
 स्वामीजी जैसे ८। हम बिनाही अम ९। अज्ञानरूप जो १०।  
 अपारसमुद्र है ११। तिसमें सुखपूर्वक १२। तरजावे १३।  
 सोई प्रकार १४। कृपाकरके मुक्तो १५। उपदेश करिये १६।  
 हे शिष्य इस प्रकार जब लक्ष्मणाजीने अपने मोक्षके  
 अर्थ बिनय किया तब शरणागतका दुःख दूर करने हारे



॥ श्रुत्वा ऽथ सौमित्रिवचो रिवलं तदा प्राह प्रपन्ना ॥  
 ॥ तिहरः प्रसन्नधीः । विज्ञानं मत्तानतमोपशान्तये ॥  
 ॥ श्रुतिप्रपन्नं स्तिनिपालं भूषणम् ॥ ६ ॥

॥ अथ अरिवलं सौमित्रिवचः श्रुत्वा तदा प्रपन्ना तिहरः  
 प्रसन्नधीः अज्ञानतमोपशान्तये श्रुतिप्रपन्नं स्तिनिपा-  
 लं भूषणं विज्ञानं प्राह ॥ ६ ॥

॥ इस प्रकार सम्पूर्ण लक्ष्मणजी के वचनों को श्रवण कर-  
 के तब शरणागत के दुःख नाशकर्ता प्रसन्नबुद्धि [श्रीग-  
 मजी] सो अज्ञानरूपी अंधकार के विनाशार्थ श्रुतिकरके  
 प्रतिपाद्य राजाओं का भूषण आत्मविज्ञान कहते भये ॥ ६ ॥

जे श्रीरामजी सो विज्ञान कहते भये ॥ ५ ॥

॥ भावार्थ श्लोक द्वेका ॥

हे पार्वतीजी जब लक्ष्मणजी ने रामजी से एकान्त विषे  
 जाय अपने अज्ञान के नाशार्थ जो कि सम्पूर्ण संसारकाम-  
 लहे जिज्ञासा पूर्वक प्रार्थना कि या सो १। सम्पूर्ण २। लक्ष्म-  
 णजी के वचन को ३। श्रवण करके ४। तब ५। शरणागत-  
 के दुःख को नाशकर्ता ६। प्रसन्नचित्त जो भगवान् रामजी-  
 ७। सो अज्ञानरूपी अंधकार के विनाशार्थ कि जिस अंधका-  
 र के आश्रय सत्य परमात्मा की रसुनि वे संसाररूपी सर्व  
 प्रतीत होय महाभय को प्राप्त करता है जिस के विनाशार्थ ८।

भुक्ति जो उपनिषद्देहभाग निसकरके प्रतिपाद्य है १० गुरु राज  
 सावित्रियों को सर्वप्रकार शोभित करने द्वारा भयल १० ऐसा जो  
 साक्षात् आत्मानुभवविज्ञान है ११। जिसका उपदेश करते भ-  
 ये १२॥ अर्थात् पूर्व जन्मक अश्रयति अजातशत्रु पृथु  
 अश्वमेध अर्जुन आदि जो राजश्रुति सो जिस आत्मवि-  
 ज्ञानकरके जगत्त्रिवे परमशोभाको प्राप्त होय परिणाम  
 में देहत्यागके अनन्तर विदेहके वल्यनिर्विशेष अर्पण  
 पञ्चात्मराज्यको प्राप्त भये हैं। ऐसा जो परमपावन राजश्रु-  
 तियों का भूषण अज्ञानरूप अंधकारका नाशकर्ता परम  
 प्रकाशरूप विज्ञान सो रघुकुलभूषण भगवान् श्रीरामजी  
 अर्पण जित्वा सु आता लक्ष्मणजीपति उपदेश करते भये ॥

॥ भावार्थश्लोक ७ में का ॥

हे पार्वती गुरु श्रीरामजी लक्ष्मणजीको विज्ञान उप-  
 देश करैगें तहां प्रथम विज्ञान न कहके जिसके साधन  
 गुरु साधन उत्पत्तिका क्रम निरूपण करते हैं ॥ हे लक्ष्म-  
 णजी जित्वा सुपुरुष प्रथम १ अर्पणैवानीश्वरयोग्य वेद  
 शास्त्रोंकरके प्रतिपाद्य जो १ कर्म है १ निनको काममाते  
 रहित होय ईश्वरार्पण करके १ अर्पण अन्तःकरणको शु-  
 द्ध करे ५ ॥ अर्थात् कर्म पांच प्रकारको हैं तहां एक नित्य-  
 कर्म दूसरा नैमित्तिक कर्म तीसरा प्रायश्चित्त कर्म चतुर्थ  
 कायुक यज्ञउपासनादिकर्त पंचम विविध कर्म। जिसके  
 कायुक गुरु विविध इनको कामके नित्य नैमित्तिक य-  
 ज्ञान्त इन तीन कर्मोंको यज्ञकाल निष्काम ईश्वरार्पण



॥ श्रीदौ स्ववर्णाश्रमवर्णिताः क्रियाः कृत्याः ॥  
 ॥ समासादितशुद्धमानसः समाप्य तत् पूर्वमुपा- ॥  
 ॥ तसाधनः समाश्रयेत् सद्गुरुमात्मत्वबध्ये ॥ ७ ॥

॥ श्रीदौ स्ववर्णाश्रमवर्णिताः क्रियाः कृत्याः [तेन] समा-  
 सादितशुद्धमानसः तत् [क्रियाः] पूर्व समाप्य उपात्त-  
 साधनः आत्मत्वबध्ये सद्गुरुं समाश्रयेत् ॥ ७ ॥

॥ श्रीरामउवाच । प्रथमं अपनेवर्णाश्रमयोग्यप्रतिपाद्ये  
 कामं है [तिनकों निष्काम] करके भलीप्रकार उचित करणको  
 शुद्ध करे [तदनंतर] उसकर्मको प्रथमसमाप्त करके साधन-  
 सम्यक् होय आत्मज्ञानको प्राप्ति के पुर्य सद्गुरुको आश्रय करे

करे । हे सौम्य अब इन कर्मों को सावधान होय श्रवण क-  
 रो प्रथम नित्यकर्म कहते हैं स्नानसंध्यायात्रीतर्पण अ-  
 ग्निहोत्र बलिवेश्वदेव उपतिथिपूजन स्वाध्याय । अर्थात्  
 अपने वेदशाखा आदिकों का पढ़ना । इन पांच कर्मों को पंच-  
 याग नित्यकर्म कहते हैं यह वर्णाश्रमके विभागसे अव-  
 श्यकर्तव्य हैं इनको न करने में प्रतिवाद्य है ऐसा शास्त्र का  
 एतेक हां है तामे यह नित्यकर्तव्य सोई नित्यकर्म है ॥ गुरु  
 जो कर्म निमित्त पाप को किये जाते हैं जैसे पुत्रीत्यनहोनेसे  
 जातिकर्ण नासकलादि संस्कार करने गुरु मातापिता  
 दिविदियों के श्रद्धातिथि गुरु तीर्थों में बर्ज्यो नो असा

वास्याग्नादिहैं तिनमें आहुकरना इत्यादि जो कर्म वेदशास्त्र  
 के अनुसार निमित्तपापके कियेजातेहैं तिनको नैमित्तिक  
 कर्म कहतेहैं। १॥ गुरु प्रायश्चित्तकर्म उसको कहतेहैं जो  
 कि पापनिवृत्तिके अर्थ कर्महैं। जैसे कच्छ चांदायणादित  
 हरिसुभिरण तीर्थस्नानादि जो कर्महैं सो प्रायश्चित्तकर्महैं  
 क्योंकि शास्त्रकारोंने पापकी निवृत्तिके अर्थ इन्हीं कर्मोंका  
 विधान कियाहै। तहां पाप दो प्रकारकाहै तहां एक सज्ञात  
 एक अज्ञात तहां जो कि इसजन्मके किये पाप यावत् स्मरण  
 में आवेंहैं तिनको सज्ञात पाप कहतेहैं। गुरु इसजन्मके अ  
 र्पूर्वजन्मके पाप जो कि स्मरणमें नहीं आवते तिनको  
 अज्ञात पाप कहतेहैं इन दोनों पापोंकी निवृत्तिके अर्थ  
 विधान किये जे शास्त्रकारोंने कच्छ चांदायणादि कर्म ति  
 नको प्रायश्चित्तकर्म कहतेहैं। २॥ गुरु कामुककर्म उसको  
 कहतेहैं कि जो किसी कामनाको लेके कर्म कियेजातेहैं जे  
 से श्रुतिने कहाहै कि "पुत्रकामो यजेत्, स्वर्गकामो यजेत्"  
 पुत्रकी कामनावाला यज्ञकरे दशरथवत् स्वर्गकी कामना  
 वाला अश्वमेधादियज्ञकरे। ताने अश्वमेधादि जे यज्ञरू  
 पी कर्महैं सो कामनावाले पुरुषकरके कियेजातेहैं इनके  
 न करनेमें प्रत्यवायनहीं नित्यकर्मवत् गुरु करनेसे फ  
 लकी प्राप्ति होतीहै ताने अश्वमेधादियज्ञरूप जे कर्महैं  
 सो कामुककर्महैं। ४॥ गुरु जिन कर्मोंको वेदशास्त्रादि  
 कोने निषेध कियाहै तिनको निषिद्धकर्म कहतेहैं जैसे  
 कहाहै कि "सुरां न पिबेत्, कलंजं न भक्षयेत्, परदारान्

गच्छेत् अप्रवृत्तं न च देत्" एवमपि यो व्याजमन्तरवायो  
 परस्त्रीभोगमन्तकरो मिथ्यामनबो लो । इत्यादि कर्म जे वे  
 दशास्त्रने निषेध किये हैं तिनकों निषिद्ध कर्म कहतें हैं ।  
 ५ ॥ हे सौम्य इसरीतिसे पांच प्रकारके कर्म कहें हैं तहां  
 जे मुमुक्षु पुरुष हैं सो कामुक अरु निषिद्ध इन दोनोंक  
 र्मोंको त्यागके नित्य नैमित्तिक अरु प्रायश्चित्तरूप कर्म  
 हैं तिनकों यथोचित कालके विभागसे निष्काम होय  
 ईश्वरार्पण करता है तब ईश्वररूपसे उसका अन्तःक  
 रण शुद्ध होता है । ताते प्रथम कहै प्रकार कर्म करके जि  
 तासु अपने अन्तःकरणकों शुद्ध करे ५ । तहां जब अ  
 न्तरते आत्मजिज्ञासा उत्पन्न होय अरु विषय विरस  
 लगे तब जानना जो अन्तःकरण शुद्ध भया । इस प्रकार  
 अन्तःकरणकी शुद्धताका लक्षण उपजे तब । पूर्वोक्त  
 जे कर्म कर्तव्य कहें हैं तिनकों ६ । प्रथम ७ । समाप्त करके  
 ८ ॥ अर्थात् संन्यास लेके तदनंतर साधन सम्पन्न होवे  
 ९ ॥ अर्थात् प्रथम विहित निष्काम कर्म करके अपने  
 अन्तःकरणकों शुद्ध करे जब अन्तःकरणकी शुद्धि द्वारा  
 आत्मजिज्ञासा उत्पन्न होय तब सम्पूर्ण बाह्य कर्मको  
 त्यागके अर्थात् संन्यास लेके आत्मज्ञानके जे अन्तरा  
 साधन हैं तिनकों करे अब उन साधनोंको श्रवण करे  
 हे सौम्य प्रथम बिबेक दूसरा वैराग्य तीसरा षट्-  
 सम्पत्ति चतुर्थ मुमुक्षुता । यह चार साधन हैं तिनके  
 अंकुर शुद्ध अन्तःकरणविषे उपजते हैं तिनकों पुरुषार्थ

करके बकावे। अब उन साधनोंके स्वरूप अवगाहरी तहां  
 प्रथम साधनविवेकहैं सो विवेकउसको कहतेहैं जो सत्य  
 असत्यका विवेचनकरना जो सत्यबखुयाहै अरु अस  
 त्वबखुयाहै। तहां सत्य उसकों कहिये जो उत्पत्ति प्रल  
 यसे रहितहोय सो उत्पत्तिप्रलयसे रहित अकार्यरूपआ  
 ताहै सोई सत्यहै अरु तद्वातिरिक्त देहादिप्रपंच सर्व  
 मिथ्याहैं। मिथ्याउसकों कहतेहैं जिसका सत्यत्व असत्य  
 त्व एकही विषे होय। अर्थात् अधिष्ठानके जाननेबिना स  
 त्वरूपभासे अरु अधिष्ठानके जाननेसे असत्यरूपभासे  
 सो कहिये मिथ्या। जैसे रज्जुविषे सर्प सो अधिष्ठानरूप  
 रज्जुके जानबिना सत्यरूपभासेहै अरु अधिष्ठानरज्जुके  
 जाननेसे असत्यरूपभासेहैं ताते मिथ्याहैं। जैसेही देहादि  
 प्रपंच ऐसेही जानना जो अविद्याकरके सम्पूर्ण प्रपंचात्मक  
 जगत् अधिष्ठानरूप आत्माके जानबिना सत्यरूपभासेहै  
 अरु जब अधिष्ठानविषयक अविद्यानिवृत्तहोतीहै तब  
 सर्वप्रपंच असत्यरूपभासेहैं। ताते इसप्रकार विचारकरके  
 देहादि सम्पूर्ण जगत्कों मिथ्याजानना अरु सतीधिष्ठान  
 आत्माको सत्यजानना इसका नाम विवेक प्रथमसाधनहै  
 ॥ अब दूसरासाधन वैराग्यकहतेहैं तहां वैराग्य हो मु  
 कारकाहै तहां एक दृष्टानुबिद्ध दूसराभावानुबिद्ध तहां  
 दृष्टानुबिद्धके चारपादहैं तहां प्रथमयतमान १ दूसराव्य  
 तरेक २ तीसरा एकोद्विग ३ चतुर्थवर्गीकार ४। तहां यतमा  
 न उसकों कहतेहैं जो संसारकों दुःखरूपजानके साधुम-

हात्मा की संगतिकरनी और इच्छाकरनी जो सत्यरूपपरमेश्वर मुझको प्राप्तहीवे और संसारके दुःखोंसे छूयें। इस भावनाकानाम यतमानवैराग्य है सो यह दृष्टानुबिद्धका प्रथमपाद है ॥ और दूसरा व्यतिरेकवैराग्य उसको कहते हैं जो सत्संगद्वारा यह विचारकरना कि मेरे विषे कौन २ दैवी सम्पदाके गुण हैं और कौन २ आसुरीसंपदाके गुण हैं। तिनको विचारके आसुरीसंपदाके गुण घटावने और दैवीसंपदाके गुण बढावने इसकानाम व्यतिरेक वैराग्य है सो यह दृष्टानुबिद्धका दूसरापाद है ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे गुरु आपने कहा कि आसुरीसंपदाके गुण घटावने और दैवीसंपदाके गुण बढावने तहां कौन २ आसुरीसम्पदाके गुण हैं कि जिनको मुमुक्षुको त्यागकरना है और कौन २ दैवीसंपदाके गुण हैं जो मुमुक्षुको अपने विषे बढावने हैं तिनको आप कृपाकर कहिये ॥

॥ श्रीगुरुउवाच ॥

हे सौम्य प्रथम दैवीसम्पदाके नाम और लक्षण श्रवणकरो भगवद्गीताके सोलहवें अध्यायविषे श्रीकृष्णने अर्जुनप्रति दैवीसम्पदा और आसुरीसम्पदा कही हैं सो मैं कहता हों। अभयता, अध्यात्मक, अधिभूतक, अधिदैवक आदि मरणपर्यंतके जे भय हैं तिनसे रहित होना ॥ सत्त्वसंशुद्धि, भलीप्रकार अंतःकरणकी शुद्धि अर्थात् शुद्ध भये अंतःकरणमें कामक्रोधादिनिष्ठासुरीसम्पदाके अंकु

रभी नउपजे ॥१॥ 'ज्ञानयोग, सम्पूर्णजगत्विषे आत्मभावना  
 करनी ॥१॥ 'दान, यथाप्राप्त द्रव्य गो आदिदेना अरु दीन  
 दुःखी जीवोंकी अन्नवस्त्रद्वारा रक्षाकरनी ॥४॥ 'दम, सर्व  
 विषयोंते इन्द्रियोंका निग्रहकरना ॥५॥ 'यज्ञ, अपने वर्ण  
 अमधर्मको अहंकारसेरहितहोयकरना ॥६॥ 'स्वाध्याय,  
 गुरुद्वारा अध्ययनकिया जो वेद शास्त्रहैं तत्तका नित्यपाठ-  
 विचारकरना ॥७॥ 'तप, गुरुआदि ज्येष्ठश्रेष्ठमहात्माओं-  
 की सेवाकरनी ॥८॥ 'आर्जव, प्राणीमान्रके दुःखसुखसमा-  
 नजानके सर्वविषे सरलता समभावकरनी ॥९॥ 'अहिंसा,  
 काया वान्ता मनसा तीनों प्रकारसे किसी प्राणीमात्रको क्रेश  
 नदेना ॥१०॥ 'सत्य, जैसा होय तैसा सत्य कहना ॥११॥ 'अक्रो-  
 ध, क्रोधसेरहितकानाम अक्रोधहै अर्थात् किसी प्रकार  
 शोभनकरना ॥१२॥ 'त्याग, सर्व कर्मोंके फलकी अरु विष-  
 यकी आकांक्षानकरनी ॥१३॥ 'प्राप्ति, इन्द्रियद्वारा बहि-  
 र्मुखहुई जे अंतःकरणकी वृत्तियांतिनकों अंतरमुख आत्मा  
 वुसंधानमें लगावना ॥१४॥ 'अपेक्षुन, परोक्षमें किंवा प्र-  
 त्यक्षमें किसीकी निंदा नकरना ॥१५॥ 'दया, सर्वजीवोंका  
 शुभचिंतनकरना ॥१६॥ 'अखोलेपुत्र, विषयोंकी प्राप्तिहोत  
 संते भी इन्द्रियां चलायमान नहोय ॥१७॥ 'ग्रीर्दव, चित्त  
 की कोमलता ॥१८॥ 'खज्जा, निषिद्धकर्मकरनेमें चित्तका  
 संकोच ॥१९॥ 'अचपलता, इन्द्रियसहितसंकल्पकी निवृ-  
 त्ति ॥२०॥ 'तेज, अन्यपुरुषोंमें ग्रांतकहोना ॥२१॥ 'शमा, अ-  
 ध्यात्मआदि जे दुःख उपद्रवहैं तिनको खेदसेरहितहोकरके



भोगता ॥ २१ ॥ धृति, धीरज अर्थात् इन्द्रियोंके चत्वायमान होने से भी चित्त चत्वायमान न होय ॥ २२ ॥ शोच, मुहुता अर्थात् बाह्य स्नानादिकरके अरु अंतर प्राणायाम ध्यान धारणा समाधि आदिकरके शुद्ध रहना ॥ २३ ॥ अदोह, जो कदापि अपने को दुःख दायी भी होय तथापि उससे द्वेष न मानना ॥ २४ ॥ अमानिता, अपने मानकी इच्छा न करनी अर्थात् अपने विषे सर्व शुभ गुण होने संते भी अपने विषे महत्त्वकी भावना न फुरे ॥ २५ ॥ इति है सौम्य यह सर्व २६ छब्बीस देवीसंपदाके लक्षण हैं अथवा आसुरीसंपदाको संक्षेपमान श्रवण करो ॥ 'दंभ, अपने को संसारविषे श्रेष्ठत्व विदित करने के अर्थ नाना प्रकारके स्वांग रचने ॥ २७ ॥ 'दर्प, कुल विद्या रूप गुण धन इत्यादिकरके अपने को श्रेष्ठ मानना अरु अन्यो को तुच्छ जानना ॥ २८ ॥ अभिमान, अपने विषे महत्त्व अपने की बुद्धि ॥ २९ ॥ क्रोध, दूसरे के अपकारार्थ चित्त का क्षोभ ॥ ३० ॥ पारुष्य, जिस वाक्य के श्रवणसे श्रोता के चित्त में क्षोभ उपजे ऐसे वाक्य का बोलना ॥ ३१ ॥ अज्ञान, सत्य असत्य के विकेक का अभाव ॥ ३२ ॥ हे सौम्य इत्यादि प्रकार देवीसंपदा से जो इतर प्रतियोगी हैं सो सर्व आसुरी संपदा रजोगुण तमोगुण के कार्य अनर्थ के हेतु हैं इनके बश भया मनुष्य दुःख अरु नीचगति को प्राप्त होता है। ताने यह जो देवीसंपदा अरु आसुरीसंपदा तुम को कहती हैं तिनमें से देवीसंपदा के गुण धारण करने अरु आसुरीसंपदा के गुण त्याग करना इसका नाम व्यतिरेक वै-

राग्य कहते हैं सो यह दृष्टानुविद्ध का द्वितीयपाद है ॥ २॥  
 अब एकेन्द्रियों श्रवण करो । एकेन्द्रिय उसकों कहते हैं जो  
 इंद्रियों के विषय भोग हैं उनसे तो चित्त उपराम भया है परंतु  
 चित्तविषे किंचित् कर्मणि भावना है तिसका नाम एकेन्द्रिय  
 वैराग्य है सो यह दृष्टानुविद्ध का तृतीयपाद है ॥ ३॥ अब च  
 त्चतुर्थवशीकारकों श्रवण करो । इसलोक अरु परलोक के जो  
 विषय भोग हैं तिनकों काकविष्ठावत् जानना अर्थात् शेष  
 लोकादि से ब्रह्मलोक पर्यंत चतुर्दशभुवनविषे जे विषय हैं  
 तिनकों काकविष्ठावत् जानना अर्थात् जैसे काकविष्ठाविषे  
 किसीकों भी दृष्ट्या फुरे नहीं । तैसे ही सर्वलोकलोकांतरके  
 जे विषय भोग हैं तिसविषे काकविष्ठावत् दृष्ट्या फुरे नहीं इस  
 प्रकार कात्यायक के जो वृत्तिकों वश करना है तिसका नाम  
 वशीकार वैराग्य है सो यह दृष्टानुविद्ध का चतुर्थपाद है ॥ ४॥  
 इस प्रकार पूर्व २ से उत्तरोत्तर उत्कृष्टपादों सहित जो पूर्ण  
 वैराग्य है तिसकों दृष्टानुविद्ध वैराग्य जानना ॥ अरु शब्दानु  
 विद्ध उसकों कहते हैं कि अपने विषयक अन्य करके कहे  
 जे निरास्तुत्यात्मक वाक्य हैं तिनके अर्थकों अपने विषे न  
 धारना अर्थात् जब कोईने अपनेकों निरा के किंवा स्तुति-  
 के वाक्य कहे तब विचार करना जो इन वाक्यों की प्रवृत्ति द-  
 र्शय विषय है किंवा दृष्टाविषय कहे । दृश्य कहिये शरीर अ-  
 रु दृष्टा कहिये आत्मा । तहां कहनेवाले के वाक्य की प्रवृत्ति  
 दृश्य में है दृष्टा में नहीं क्यों कि उस कहनेवाले को जो दृष्ट आ-  
 वता है शरीर अरु तिसका जो नाम है तिसको लेके निरा स्तु-

निकरता है ताते नाम समेत शरीर विषे उसके वाक्य की प्रवृत्ति है अरु दृष्टा जो आत्मा है सो दृष्टि गोचर है नहीं क्यों जो बुद्धि आदि किसीका भी विषय नहीं निराकार है अरु नाम भी उस विषे कोई नहीं क्यों कि वाणीका विषय नहीं सोई दृष्टारूप आत्मा है सोई में ही यह दृश्य शरीर में नहीं ताते निदानुनिकरने वाले के वाक्य की प्रवृत्ति मेरे विषे नहीं शरीर विषे है सो हो। इस प्रकार वाक्यों की प्रवृत्ति को विचार उन वाक्यों की अर्थ विषे राग द्वेष से रहित होना सोई शाब्दानुविद्ध वैराग्य है। इस प्रकार दृष्टानुविद्ध अरु शाब्दानुविद्ध दो प्रकार के वैराग्य का होना सो यह दूसरा साधन है ॥ २ ॥

हे सौम्य जो शाब्दादि षट्सम्पत्तिरूप तृतीय साधन है अथ निसकों भी श्रवण करो। राम दम उपरति नितिक्षा समाधान श्रद्धा। तहां राम उसकों कहते हैं जो सदैव वासना का त्याग कर राग द्वेष से रहित समरहना। अरु हम उसकों कहते हैं जो वाह्य के शब्द स्पर्श रूप रस गंधादि विषय हैं तिन सों श्रोत्रादि इंद्रियों को रोकना। अरु उपरति उसकों कहते हैं जो अग्रय प्राप्ति भये विषय निस विषे भी मन की तृष्णा न फुरे। अरु नितिक्षा उसकों कहते हैं जो शीत उष्ण आदि क्लेशों को क्लेशानमान के सहन करना। अरु समाधान उसकों कहते हैं जो अपने मन को इन्द्र देव विषे ध्यान हृत्ति द्वारा स्थिर करना। श्रद्धा उसकों कहते हैं मोक्ष के अर्थ गुरुमुख से श्रवण किये जे ब्रह्म विद्या उपनिषद् श्रुति के महावाक्य निस विषे सत्य प्रतीति करना।

हे सौम्य यह जो षट्सम्पदा तुम से कही है सो इ षट्सम्पत्ति-  
रूप तृतीयसाधन है ॥ ३ ॥ अब चतुर्थसाधन मुमुक्षुता श्रव-  
णकरो सकारणसंसारसे मोक्षहोनेकी इच्छा जिसका नाम मु-  
मुक्षुता है । अर्थात् स्वर्गादिसर्वकामनाको त्यागके सर्वसेमु-  
क्तहोनेकी कामना होय जिसका नाम मुमुक्षुता है । जैसे क्षुधा  
करके अत्यन्त दुखित जीवकों सिवाय भोजनके और नहीं  
रुचता । तैसे ही संसारके जे जन्ममरणदिज्ञे शहैं तिनकर  
के अत्यन्त दुखित होय संसारसे मुक्तहोनेकी जो दृढ़ इच्छा ति-  
सकरके युक्त जो चित्तवृत्ति जिसका नाम मुमुक्षुता है सो यह च-  
तुर्थसाधन है ॥ ४ ॥ हे सौम्य यह जो चारसाधन कहे हैं सो  
नित्यकर्महि साधनकी अपेक्षा अंतरंगसाधन हैं तिनको क-  
हे । अर्थात् पूर्वकहे जो तीन प्रकारके नित्य नैमित्तिक प्राय-  
श्चित्तरूपकर्म तिनको ईश्वरार्थनिष्कामकरके अन्तःकरण  
कों शुद्धकरे पश्चात् कर्मत्याग अर्थात् संन्यासलेके उपर  
कहे विवेकादिसाधन तिनकरके सम्यग्ज्ञ होय ॥ इसप्रका-  
र साधनसम्पन्न होयके तब । आत्मज्ञानकी प्राप्त्यर्थ १० स-  
द्गुरुकों आश्रयकरे ११-१२ ॥ अर्थात् जब भली प्रकार साध-  
नोकरके सम्पन्न होय तब आत्मज्ञानकी प्राप्तिके अर्थ स-  
द्गुरुकी शरणको प्राप्ति होय क्यों कि विनाज्ञानके मोक्षहो-  
तानही "नृतेज्ञानान्मुक्तिः" । ऐसा श्रुतिका प्रमाण है ताते  
आत्मज्ञानार्थ सद्गुरुकी शरणको प्राप्ति होना अवश्यक है ।  
क्यों जो विना सद्गुरुके आत्मज्ञान होता नही । तथाच "आ-  
चार्यवान् पुरुषो वेद" ऐसा छां० उ० के० ६ प्र० की १४ श्रुतिमें

प्रमाण है ताते आत्मज्ञानार्थ अवश्य ही सद्गुरु की शरण को प्राप्ति होय ॥ हे सौम्य जब यह जिज्ञासु पुरुष श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरु की शरण को प्राप्त होता है तब उसके उपदेश से सकारण संसार से तार के सच्चिदानंद पद को प्राप्त होता है बिना श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरु के समुक्षु मोक्ष को प्राप्त होना नहीं । अब इसका अर्थ श्रवण करो एक श्रोत्रिय गुरु होता है एक ब्रह्मनिष्ठ गुरु होता है एक श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरु होता है तहां जिज्ञासु का कल्याण केवल श्रोत्रिय गुरु से भी नहीं होता गुरु केवल ब्रह्मनिष्ठ गुरु से भी नहीं होता क्यों जो श्रोत्रिय है सो वेदशास्त्र तो पढ़ा है परंतु आत्मसाक्षात्कार अनुभव से रहित है ताते उससे आत्मसाक्षात्कार होना नहीं । गुरु जो ब्रह्मनिष्ठ है सो आत्मसाक्षात्कार अनुभव करके तो युक्त है परंतु वेदशास्त्र की युक्ति से रहित है ताते उससे जिज्ञासु का संशय निवृत्त होना नहीं । एतदर्थ इन दोनों आचार्यों से जो कि केवल श्रोत्रिय गुरु केवल ब्रह्मनिष्ठ ही हैं जिज्ञासु का कल्याण होना नहीं । गुरु जो श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्य है सो जिज्ञासु का शीघ्र ही कल्याण करता है अर्थात् सकारण संसार से तार कर देता है ॥

हे सौम्य अब इसपर एक दृष्टान्त श्रवण करो कि जैसे एक पुरुष को किसी प्रयोजनार्थ नदी के पार जाना था तब वो पुरुष नदी किनारे जाय धीवर मत्स्यह सो पार्थना करता भया है धीवर को रुका करके हमको इस नदी के पार प्राप्ति करो । तहां धीवर तीन थे एक गुंघा दूसरा पैगु गुंघा



था तीसरा सर्वांगसम्यक् था । तहां अंधा धीमर आप तैरने वाला था परंतु आंखोंसे अंधा था उस पारकामी पुरुषको पार करनेके अर्थ यत्न करता भया परंतु पार पहुँचावनेको समर्थ न भया अर्थात् जिस अंधेको पार दृष्ट न आवे सो ओंकों पार कैसे कहेंगे ताते वो अंधा धीवर पार पहुँचावनेको समर्थ नहीं ॥ अरु दूसरा जो पंगु गूंगा धीवर था सो चरण अरु बाणीसे रहित था परंतु नेत्र करके सम्यक् था सो धीवर भी उस पारकामी पुरुषको पार करनेको समर्थ न भया परंतु उसको पार दृष्ट न आवता था तथापि पंगु गूंगा होनेके कारण पार खोजने अरु कहनेको समर्थ न होके आंखोंके झगरेसे पार खोजावता था अर्थात् वो पंगु गूंगा धीवर भी उस पारकामी पुरुषको पार करनेको समर्थ न भया ॥ अरु जो तीसरा सर्वांगसम्यक् धीवर था सो उस पारकामी पुरुषको प्रीति ही पार पहुँचावता भया ॥

हे सोम्य इसही प्रकार जो श्रोत्रिय पुरुष है सो वेदशास्त्र तो पछा है परंतु आत्मसाक्षात्कार अनुभव उसको नहीं ताते वो अंधे धीवर बत है परंतु शास्त्र युक्ति रूपी बाणी अरु हाथ करके सम्यक् है ताते जिज्ञासु पुरुषको संशय रूपी नदी विषे डूबने नहीं देता । अरु जो आत्मसाक्षात्कार करायके अविद्यारूपी नदीके पार पहुँचावना है तिसको समर्थ नहीं ताते केवल श्रोत्रिय गुरु से भी जिज्ञासु का कल्याण होता नहीं ॥ अरु जो दूसरा ब्रह्मनिष्ठ पुरुष है सो वेद शास्त्र का ज्ञाता नहीं परंतु किसी बड़े पुत्रोंके समूह



संस्कारोंकरके अरु सत्पुरुष ईश्वरकी कृपाकरके उसको स  
 तसंगद्वारा आत्मसाक्षात्कारभयाहै सो ब्रह्मनिष्ठ पंगुगंगा  
 धीवरवतहै वो आपतोपारभयाहै परंतु ओंको पारकरनेमें  
 समर्थनहीं क्यों जो शास्त्ररूपीवाणी अरु युक्तिरूपीहाथ से  
 रहितहै ताते जिज्ञासुको सहायरूपीनदीसां निकासनेको स  
 मर्थनहीं अरु जब जिज्ञासुका सहायविवृत्तकरनेको समर्थ  
 नहीं तब निःसहाय आत्मसाक्षात्कार अनुभवकरायके अ-  
 विद्यारूपीनदीके पार जिज्ञासुको कैसे प्राप्ति करेगा अर्थात्  
 न करेगा ताते केवल ब्रह्मनिष्ठपुरुषसे भी जिज्ञासुका कल्या-  
 ण होय नहीं ॥ अरु जो तीसरा श्रौत्रिय ब्रह्मनिष्ठपुरुषहै सो स  
 र्वीगसम्पन्न धीवरवतहै उसको शास्त्ररूपीवाणीभीहै अरु  
 युक्तिरूपीहाथभीहै अरु अनुभवरूपी नेत्रभीहै ताते एसा  
 जो सर्वांगसम्पन्न श्रौत्रियब्रह्मनिष्ठआचार्यहै सो सकारण  
 संसारसे पारहोनेवाले जिज्ञासुपुरुषाको प्रथम सहायरूप  
 नदीसे निकालके पुनः आत्मसाक्षात्कारकरायके अपार  
 अज्ञानसमुद्रके पार प्राप्ति करताहै ताते सर्वमें समर्थ श्रौ-  
 त्रियब्रह्मनिष्ठहोताहै और नहीं। एतदर्थ आत्मज्ञानकी प्राप्ति के  
 अर्थ श्रौत्रियब्रह्मनिष्ठआचार्यकी श्रृंखलाको प्राप्ति होना योग्य  
 है अरु वेदनेजी कहाहै। तथा च "तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवा-  
 भेगच्छेत्समित्यादि श्रौत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्" मुंडउ० के २ मुंडक  
 ति१९ श्रुतिमें। अर्थात् जो पुरुष वेदशास्त्रतो पढ़ाहै पंगुगं-  
 ाकरणविषे बैराग्यादि साधनलक्षण नहीं सो पंडितति स  
 ता पढ़ना केवल जीविकार्थहीहै उस श्रौत्रियपुरुषसे जि

ज्ञासुको आत्मसाक्षात्कारहीतानहीं । अरु जो केवल ब्रह्मनिष्ठ  
 अवधूतहै सो पकानहीं ताते उससे संप्रदायकी निवृत्तिहीतानी  
 ही अथवा उसको उपदेश उपदेशक भावहैनहीं अथवा  
 की बोलतानहीं एतदर्थभी उससे संप्रदायकी निवृत्तिहीयत  
 ही ताते केवल ब्रह्मनिष्ठ ग्राचार्यसे भी ज्ञासुका कल्याण  
 होतानहीं । ताते जो ग्राचार्यरूपके धारणकरता सर्व वेदशा  
 स्त्रके ज्ञाता आत्मसाक्षात्कार अनुभवकरके युक्त श्रोत्रिय  
 ब्रह्मनिष्ठ गुरुहै तिसकरके ज्ञासुका प्राप्तिही कल्याणहोता  
 है । अर्थात् आत्मपदको प्राप्तिहीतानहीं । तथाच 'ग्राचार्यवा  
 नपुरुषो वेद' छां० उ० के प्र० ६ के १४ श्रुतिमें ॥

हे सौम्य पूर्व जो ज्ञासु आत्मपदको प्राप्तिभयेहै सो स  
 र्व श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ ग्राचार्यद्वारा ही भयेहैं तहां नचिकेता  
 ष्ट्युद्वारा श्वेतकेतु उशालकद्वारा जनक याज्ञवल्क्यद्वारा  
 मार्ग अज्ञातपात्रद्वारा नारद सनत्कुमारद्वारा इंद्र ब्रह्माद्व  
 रा । इत्यादि जे कोई ज्ञासु आत्मपदको प्राप्तिभयेहैं सो  
 सर्व श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ ग्राचार्यद्वारा ही भयेहैं । अरु यादव  
 पर्यंत श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ गुरु न प्राप्तिहोय तावत् साधनोंको  
 करतसंगे देवीसंपदावाले ब्रह्मनिष्ठकी संगति करनी तिस  
 सत्संगके प्रभावसे श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ ग्राचार्यकी प्राप्तिहो  
 य उनद्वारा आत्मसाक्षात्कार अनुभव 'सोहमसि' भावसे  
 निश्चयहोय पराशक्तिजे मोक्ष तिसकी प्राप्तिहीतानहीं ॥ ताते  
 हे लक्ष्मणजी हे सौम्य सकारण संसारसे मोक्षहोनेके अर्थ  
 निष्काम विहित कर्मद्वारा अंतःकरण शुद्धकर पश्चात् सं-

॥ क्रिया<sup>१</sup> शरीरोद्भव<sup>२</sup>हेतु<sup>३</sup> राहता<sup>४</sup> प्रिया<sup>५</sup>प्रियो<sup>६</sup> नौ<sup>७</sup> भ-॥  
 ॥ वतः<sup>८</sup> सुरागिणः<sup>९</sup> धर्मतरो<sup>१०</sup> तव<sup>११</sup> पुनः<sup>१२</sup> शरीरकं<sup>१३</sup> ॥  
 ॥ पुनः<sup>१४</sup> क्रिया<sup>१५</sup> चक्रवर्त्त<sup>१६</sup> ईर्यते<sup>१७</sup> भवः<sup>१८</sup> ॥ ८ ॥

॥ क्रिया<sup>१</sup> शरीरोद्भव<sup>२</sup>हेतुः<sup>३</sup> ग्राहता<sup>४</sup> सुरागिणः<sup>५</sup> नौ<sup>६</sup> प्रिया-  
 प्रियो<sup>७</sup> भवतः<sup>८</sup> धर्मतरो<sup>९</sup> तव<sup>१०</sup> पुनः<sup>११</sup> शरीरकं<sup>१२</sup> पुनः<sup>१३</sup> क्रियाः<sup>१४</sup>  
 भवः<sup>१५</sup> चक्रवर्त्त<sup>१६</sup> ईर्यते<sup>१७</sup> ॥ ८ ॥

॥ यत्तार्दिकर्म<sup>१</sup> शरीरउत्पत्तिके<sup>२</sup> हेतु<sup>३</sup> माना<sup>४</sup> है [जब शरीर हो-  
 ता है तब] रागद्वेषयुक्त<sup>५</sup> होता है [तिसकारके संसारमें] सो दो-  
 नों प्रियप्रप्रियभाव<sup>६</sup> होता है [तिसकारके] धर्मअधर्मविषे  
 प्रचलित<sup>७</sup> होती है] तब तिसकारके पुनः<sup>८</sup> शरीर<sup>९</sup> होता है पुनः<sup>१०</sup> क्रि-  
 या<sup>११</sup> होती है [इस प्रकार] संसार<sup>१२</sup> चक्रवर्त्त<sup>१३</sup> प्रवृत्त<sup>१४</sup> हो रहा है ॥ ८ ॥

न्यासले साधनसम्पन्न होय आत्मज्ञानकी प्राप्तिके अर्थ  
 जिज्ञासुपुरुषकों श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठगुरुकी शरणको प्राप्ति  
 होना योग्य है ॥ १७ ॥ १८ ॥ जब जीपुरुष उक्त प्रकार आ-  
 त्मज्ञानको प्राप्ति नहीं होते सो केवल कर्मरूपी चक्रपर च-  
 ले भये भ्रमते हैं उनका आवागमन नहीं छूटता सो भी श्र-  
 वण करो ॥

॥ भावार्थश्लोक ८ गेका ॥

हे सश्रवणजी पूर्वकहे जे नित्यकर्मादि विहितकर्म  
 तिनके करनेमे अन्तःकरण शुद्ध होता है तब तिसविषे सा-

धनचतुष्टयका अंगुर उपजता है। अरु सकामकर्म करने से संसारमें जन्म होता है ताने। सकामकर्मको १। पारीरोत्य तिकाहेतु २। कहते अरु मानते है ३। अरु जब संसारमें जन्म होता है तब पूर्व संस्कारके आश्रय रागद्वेषकरके युक्त होता है ४। तिस रागद्वेषके होनेसे। सो दोनो ५। प्रिय अप्रिय भाव ६। होता है ७॥ अर्थात् संसारमें स्वर्ग धन पुत्रादिकों को प्रिय जानता है अरु नरकदारिद्र्य शत्रु आदिकों को अप्रिय जानता है तिस प्रिय अप्रिय भावसे। धर्म अधर्म विषे प्रवृत्त होते है ८। तब तिस धर्म अधर्म करके ९। पुनः संसारविषे रागद्वेष संयुक्त १०। पारीर होता है ११। तब फेर प्रिय अप्रिय भाव होनेसे १२। धर्म अधर्म रूप क्रिया होती है १३। तिस क्रिया द्वारा फेर शरीर शरीर द्वारा फेर क्रिया इस प्रकार चलै। संसार १४। चक्रवत् १५। प्रवृत्त हो रहा है १६॥ अर्थात् चक्रवत् यह जीव भ्रम रहे है। जैसे कूपके रहट की हांड़िया कधी ऊर्ध्वको कधी अधोको भ्रमती है। तैसे ही संसार रूपी कूप है। भोग रूपी रहट है वासनारूपी रज्जु है जीवरूपी हांड़िया है अज्ञान रूपी बैल है सो इस चक्रको भ्रमावनेवाला है स्वर्ग नरक रूपी अधः ऊर्ध्व है ईश्वर रूपी पुरुष है कि जिसकी सत्ता के आश्रय सम्पूर्ण चक्र भ्रमता है। ताने हे सौम्य उक्त प्रकार संसारमें भ्रमावनेवाला सकामकर्म ही है ॥ ८ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ८ में का ॥

हे लक्ष्मणजी निम्न प्रकारके १। इस संसार चक्रका २। एक अज्ञान ३। ही ४। आदिकारण है ५। अरु इस ६। वृत्त

॥ अज्ञान<sup>१</sup>मेवा<sup>२</sup>स्य<sup>३</sup> हि<sup>४</sup> मूल<sup>५</sup>कारणं<sup>६</sup> तद्ज्ञान<sup>७</sup>मेवा<sup>८</sup>वै<sup>९</sup> ॥  
 ॥ विधौ<sup>१०</sup> विधीयते<sup>११</sup> विधौ<sup>१२</sup>व तन्वा<sup>१३</sup>प्राविधौ<sup>१४</sup> पटीयसी<sup>१५</sup> ॥  
 ॥ न<sup>१६</sup> कर्म<sup>१७</sup> तज्जं<sup>१८</sup> सविरोधं<sup>१९</sup> मीरितम्<sup>२०</sup> ॥ ६ ॥

॥ हि अस्य [संसारस्य] अज्ञानं एव मूलकारणं अज्ञ [ब्रह्म  
 ज्ञान] विधौ तद्ज्ञानं एव विधीयते तन्वा अज्ञानस्योपाविधौ  
 विधौव पटीयसी कर्म न तज्जं सविरोधं इरितम् ॥ ६ ॥

॥ निश्चय<sup>१</sup> इस<sup>२</sup> [संसारका] अज्ञान<sup>३</sup> ही आदिकारण<sup>४</sup> है इस  
 [ब्रह्मविद्याके] विधानविषे तिसअज्ञानका त्याग<sup>५</sup> ही विधान<sup>६</sup> कि  
 या है तिसअज्ञानको नाश करनेके प्रकारमें ब्रह्मविद्या ही अग्नि-  
 समर्थ<sup>७</sup> है कर्म<sup>८</sup> नहीं अज्ञानजन्य<sup>९</sup> कर्म<sup>१०</sup> है ताते विद्यासे कर्म<sup>११</sup> सहि  
 तविरोध<sup>१२</sup> कहा है ॥ ६ ॥

विद्याके जो कि संसारसे मोक्षका कारण है विधानविषे ॥  
 अर्थात् तिसकी प्राप्तिविषे ॥ तिसअज्ञानका त्याग ॥ निश्चय है  
 विधानकिया है १० ॥ अर्थात् पुनिपादनकिया है ॥ तिसअज्ञा  
 नके नाश करनेके प्रकारमें ११ ॥ अर्थात् इसजगत्कामूलका  
 रणजे अज्ञान कि जिसके अभावविना संसारकी निवृत्तिक-  
 दापिनहीं तिसके नाश करनेके उपायमें ॥ एक ब्रह्मविद्या ही  
 १२ ॥ अग्निसमर्थ है १३ ॥ यज्ञादिकर्म १४ ॥ नहीं १५ ॥ क्यों कि  
 अज्ञानजन्यकर्म है १६ ॥ ताते विद्यासे कर्मको सविरोध १७  
 कहा है १८ ॥ अर्थात् कर्म अज्ञानका कार्य है ताते अपनेका



रण अज्ञानकों नाश करनेमें कर्म समर्थ नहीं। अरु ब्रह्म विद्याका अज्ञानसे विरोध कहा है ताते अर्पण विरोधी अज्ञानके नाश करनेमें ब्रह्मविद्या अतिसमर्थ है। एक कानाश दूसरा तब करता है जब परस्पर विरोधी होता है अरु कर्मसे अज्ञानका परस्पर विरोध नहीं ताते यह निश्चय भया जो अज्ञानके नाश करनेकों एक ब्रह्मविद्या ही समर्थ है और नहीं। ताते मुमुक्षु पुरुषने अज्ञानकी निवृत्तिके अर्थ ब्रह्मविद्याका आश्रय लेना योग्य है ॥ ९॥

॥ भावार्थश्लोक १० में का ॥

हे लक्ष्मणजी सकाम कर्मेति। अज्ञानकी हानि कहिये नाश १। नहीं २। अरु फेर ३। रागद्वेषका भी नाश ४। नहीं ५। होता ६। तिस सकाम कर्मसे ७। सहित दोषके ८। कर्म ही ९। उदय होते हैं १०॥ अर्थात् सकाम कर्म करनेसे अज्ञानका नाश कहापि नहीं होता अरु रागद्वेषका भी नाश नहीं होता क्यों जो जब चित्तविषे किसी प्रकार की कामना उपजी तब तिसकी पूर्णता के लिये कर्म करने लगता तब जो कहापि देव रूपसे कर्मकी निर्विघ्न समाप्तिसे कामना पूर्ण भई तब उस कामना कर्म फल इन विषे राग उपजा तब पुनः कर्म करने लगता। अरु जब उस कामना के कर्ममें किसीने विघ्न किया तब तिस विघ्न करता है अर्थ द्वेष उपजा तिस करके द्वेषी अर्थात् निषिद्ध कर्मविषे प्रवृत्त भया। तहां प्रथम जो राग पूर्वक कर्म था सो तेजो गुणात्यकथा अरु जब द्वेष पूर्वक कर्म करने लगता।



॥ नो ज्ञान<sup>१</sup>हानि<sup>२</sup> न च<sup>३</sup> रागसंक्षयो<sup>४</sup> भवे<sup>५</sup> ततः<sup>६</sup> कर्म<sup>७</sup> ॥  
 ॥ स<sup>१०</sup>दोष<sup>११</sup> मु<sup>१२</sup>द्वये<sup>१३</sup>त् ततः<sup>१४</sup> पुनः<sup>१५</sup> संसृति<sup>१६</sup> र<sup>१७</sup>थ्यवा<sup>१८</sup>रिता<sup>१९</sup>  
 ॥ तस्मा<sup>२०</sup>द्बु<sup>२१</sup>धो<sup>२२</sup> ज्ञानविचारवान्<sup>२३</sup> भवे<sup>२४</sup>त् ॥ १० ॥

॥ [कर्मात्] अज्ञान<sup>१</sup>हानिः<sup>२</sup> न च<sup>३</sup> रागसंक्षयो<sup>४</sup> न भवे<sup>५</sup>त् ततः<sup>६</sup>  
 स<sup>१०</sup>दोष<sup>११</sup> कर्म<sup>१२</sup> उ<sup>१३</sup>द्वये<sup>१४</sup>त् ततः<sup>१५</sup> पुनः<sup>१६</sup> अपि<sup>१७</sup> अवा<sup>१८</sup>रिता संसृतिः<sup>१९</sup>  
 तस्मा<sup>२०</sup>द्बु<sup>२१</sup>धो<sup>२२</sup> ज्ञानविचारवान्<sup>२३</sup> भवे<sup>२४</sup>त् ॥ १० ॥

॥ [कर्माकरके] अज्ञान<sup>१</sup>कानाश<sup>२</sup> नहीं पुनः<sup>३</sup> रागद्वेषका-  
 नाश<sup>४</sup> नहीं होता तिस<sup>५</sup>कर्मा<sup>६</sup>से सहित<sup>७</sup>दोष<sup>८</sup>के कर्म<sup>९</sup>ही उ<sup>१०</sup>द्वये<sup>११</sup>  
 तेहैं तिस<sup>१२</sup>करके<sup>१३</sup> फेर<sup>१४</sup> निश्चय<sup>१५</sup> नहीं निवृत्त<sup>१६</sup>होता संसार<sup>१७</sup>में अवा<sup>१८</sup>ग-  
 मन<sup>१९</sup> तिस<sup>२०</sup>कारण<sup>२१</sup>से बु<sup>२२</sup>दिमान्<sup>२३</sup> दृ<sup>२४</sup>ष्टविद्या<sup>२५</sup>का विचारवान्<sup>२६</sup> होय<sup>२७</sup> ॥

तब सौ कर्म तमोगुणात्माक भया । अरु पृथमजो रजोगुणा  
 त्माक काम नारही सौ तमोगुणात्माक परिणाम होती भई ता  
 ते काम कर्म राग द्वेष यह सर्व आपुसमें मिलेहैं । अरु इन  
 सर्वका मूलकारण अज्ञान अविद्याहीहै । इसहीसे अविद्या  
 का कार्य जो सकाम कर्म सौ अज्ञानको नाश कैसे करैगें  
 अर्थात् न करैगें । ताते हे सौम्य अज्ञान अरु रागद्वेषादि-  
 को का नाश सकाम कर्मोंसे कदापि होता नहीं । किंतु सका  
 म कर्मोंसे रागद्वेष सहित कर्म ही उपजतेहैं तिन कर्मोंसे फेर  
 निश्चय शरीर उपजताहै फेर किया करताहै ताते अनिर्वाय  
 संसृति पावताहै । अर्थात् सकाम कर्मसे जन्म मरण रूपी

दुःख कदापि नहीं खूँते इसहीसे कहा है जो सम्पूर्ण काम  
कर्मादि जगत्कामूल जो अज्ञान तिसका नाश कर्मकार-  
के हो जानहीं तिसकारणसे बुद्धिमान जो मुमुक्षुपुरुष है।  
सो सर्वप्रकार सायधान होय ज्ञानविचारविषे अभ्यास-  
वान होय ॥ अथ इसका अर्थ सुनों जो अज्ञान किसकों  
कहते है कर्म किसकों कहते है ज्ञान किसकों कहते है वि-  
वेक विचार किसकों कहते है सो सर्व श्रवण करो ॥

हे सौम्य अज्ञान उसकों कहते है जो सत्यवस्तु आत्मा  
है तिसकों यथार्थ न जानना सोई अज्ञान आविद्या है तिस  
अविद्याकी दो शक्ति है एक आवर्ण दूसरी विक्षेप तहां  
आवर्ण उसकों कहते है जो अज अश्रुत अनादि अखंड  
असंख्य असेग सच्चिदानंद आत्मा है तिसका न भासना  
अर्थात् अपने आप वास्तवीक आत्माका अभाव भास-  
ना तिसका नाम आवर्ण है । अरु विक्षेप उसकों कहते  
है जो अनित्यविषे नित्यबुद्धि अशुचिविषे शुचिबुद्धि अ-  
सत्य अनात्मारूप देहादिकों विषे सत्यात्मबुद्धि दुःखरूप भो-  
गों विषे सुखबुद्धि । इसकों विक्षेप कहते है । इन आवर्ण  
विक्षेपरूप जो आविद्या तिसका नाम अज्ञान है ॥ अरु क-  
र्म उसकों कहते है जो स्थूल सूक्ष्म देह दोनो साथ मिलके पा-  
पप्रायस्की चेष्टा करनी तिसका नाम कर्म है ॥ ज्ञान उसकों  
कहते जो सजातीय विजातीय स्वगत यह तीन भेद है  
तहां सजातीय भेद उसकों कहते है मनुष्य जैसा मनुष्य अ-  
र्थात् मनुष्यसे जो मनुष्यका भेद तिसकों सजातीय भेद क-

हने हैं। गुरु विजातीय भेद उसकों कहते हैं जैसे मनुष्य गुरु पशुका अथवा मनुष्य वृक्षादिकोंका जो भेद है जिसकों विजातीय भेद कहते हैं। गुरु स्वगत भेद उसकों कहते हैं जैसे प्राणर गुरु हस्तपादादि अवयव अथवा वृक्ष गुरु वृक्ष की धारवा इनका जो भेद है जिसकों स्वगत भेद कहते हैं ॥ इस प्रकार जो सजातीय विजातीय स्वगत भेद तिन सर्व भेदोंसे रहित जो अभेदरूप परमशुद्ध अखंड एकरस केवल केवली भाव अपने अप्रापविषे ज्यों का त्यों अहंकाररूपी कलंकसे रहित निरहंकार निष्कलंक स्वयंप्रकाश विज्ञानधन ज्ञानस्वरूप आत्मा है सोई आत्मा मैं हों। इस प्रकार का जो गुरु प्राणद्वारा अपने अप्रापका जो साक्षात् अनुभव जिसका नाम ज्ञान है। अथवा ऐसे आत्माका साक्षात्कार होय जिसविवेकविचारसे जिसका नाम ज्ञान है। इससे इतर सर्व अज्ञान है ऐसा सूक्तिका प्रमाण है तथाच 'अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनं। एतत्तत्त्वज्ञानमिति प्रोक्तं म ज्ञानं यदतोत्यथा', भगवद्गीता अ० श्लोक में ॥ विचार उसकों कहते हैं जो साक्षी आत्मा है सो स्थूल सूक्ष्म कारण शरीरोंसे ॥ गुरु जाग्रत स्वप्न सुषुप्ति अवस्था तीनोंसे गुरु स्थूल चिरल आनंद इन तीनों भोगोंसे रहित है आत्माविषे विकार कोई नहीं यह जो षडजर्मी आदिविकार ही खते हैं सो आत्माविषे नहीं। जन्म मरण देहकी ऊर्मी शुधापिपासा प्राणकी जर्मी शोक मोह मनकी ऊर्मी। ताते आत्मानिर्विकार सदा शुद्ध है आत्मा-

विषे प्रपंच रंजकभाव भी नहीं। जैसे पाषाणमें तैल नहीं जै-  
 से कज्जलमें खेतता नहीं जैसे सूर्यमें अंधकार नहीं तैसे ही  
 आत्मा में प्रपंच नहीं आत्मा सदा शुद्ध बोध मुक्त स्वभाव है।  
 वेदशास्त्र भी आत्मा को "नैति नैति" करके सर्व उपाधिसे-  
 रहित प्रतिपादन करते हैं। ऐसा जो चैतन्य आत्मा है सोई आ-  
 त्मा मैं हों मेरे विषे जन्म मरणादिविकार कोई नहीं मैं सदा  
 शुद्ध सर्व उपाधिसे रहित सर्व का साक्षी प्रकाशक अधिष्ठा-  
 न हों। इस प्रकार युक्तियों करके आत्मा को विचारना नि-  
 सकानाम विचारमनन कहते हैं। अथवा ऐसा विचार कर-  
 ना जो आत्मा स्थूल शरीर में भिन्न है जो यह स्थूल शरीर श-  
 य्या अथवा पृथिवी के ऊपर पड़ा रहता है अरु आत्मा स्वप्न विषे  
 लिङ्ग शरीर अरु स्वप्न के पदार्थ का ज्ञाता प्रकाशक रहता है।  
 अरु जब सुषुप्ति अवस्था होती है तब लिङ्ग देह अरु स्वप्न के  
 पदार्थ इन सर्व का कारण अज्ञान विषे अभाव होता है तब  
 तिस अभाव अरु अज्ञान का भी प्रकाशक साक्षी आत्मा  
 रहता है। अरु जब पुनः जाग्रत अवस्था होती है तब तिस  
 अवस्था विषे अज्ञान कारण शरीर का अभाव होता है अरु  
 आत्मा प्रकाश रूप तीनों शरीर अवस्था भोग भोक्ता का  
 साक्षी सर्व से पृथक् सर्व काल स्थित है सोई सर्व का सा-  
 क्षी निर्विशेष स्वयं प्रकाश आत्मा मैं हों। इस प्रकार का  
 जो विचार है निसकानाम मनन विचार कहते हैं ॥ अथ-  
 वा तिस चैतन्य आत्मा की सत्ता पाय के मन इन्द्रियादिक  
 सर्व अपने व्यापार विषे वर्तते हैं अरु आत्मा उन के व्या-

पादसे लिप्ट होना नहीं सदा प्रकाशरूप अपने आप विषे लो-  
का लों हैं ॥ तथाच 'सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते  
ते चाक्षुर्वैर्वाहरीयैः। एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते  
लोकदुःखेन बाह्यः' कठवल्ली ७० की ५ श्रीवल्ली की ११ अति-  
में। अर्थ जैसे सूर्य सर्वजीवोंके चक्षुविषे स्थित होय सर्व-  
कों प्रकाशकरेहै अरु बाह्य चक्षु रूपी गोलकके सुखदुःख  
रूपी धर्मों अलिप्त रहेहै। तैसेही आत्मा सर्वइंद्रियादिकों  
के अवान्तर होय सर्वकों प्रकाशकरेहै अरु आप सर्वके ध-  
र्मों रहित है। अथवा जैसे सूर्य अपकी किरणों द्वारा शुभ  
शुभ सर्व रसजालकों शोषण करता है अरु आप विचारवा-  
न कहा पि होना नहीं। तैसेही आत्मा इंद्रियों द्वारा सर्वका  
भीता अनुभवी भी है अरु सर्वके धर्मों निर्लेप है। ऐसा  
जो सर्वसाथ मिला अरु सर्वसे पृथक् स्वयं प्रकाश साक्षी  
कृत्य आत्मा है सो मैं हों इस प्रकारका जो बारबार मनन  
करना जिसका नाम मनन विचार कहते हैं ॥

हे सौम्य अब अभ्यासकों श्रवण करो स्थिति जो वस्तु है  
जिसको विषे जो अन्त है जिसका नाम अभ्यास है। तहां स्थि-  
ति उसकों कहते हैं कि जो वृत्ति है पांच मनकी जिसमें रहित  
जो मन का होना जिसका नाम स्थिति कहते हैं। तहां एक प्र-  
माण वृत्ति है दूसरी विपर्यय वृत्ति है तीसरी विकल्प वृत्ति है  
चतुर्थ संसृति वृत्ति है पंचम निद्रा वृत्ति है। अब इनके सुरु-  
प भेद श्रवण करो प्रमाण वृत्ति उसकों कहते हैं जो मनकी  
वृत्तिका इंद्रियों द्वारा बाह्यके घट पद विषयों ज्यों का



त्यों जानना तिसकानाम प्रमाणवृत्ति है १। अरु जो मनकी वृ-  
 त्ति इंद्रियों द्वारा बाह्यके पदार्थों को विपर्यय विषय करे है  
 जैसे रज्जुविषे सर्प स्त्रीपीविषे रूपा तिसकानाम विपर्यय  
 वृत्ति है २। अरु विकल्पवृत्ति उसको कहते हैं जो शब्दको  
 भी जाने अरु तिसके अर्थको भी जाने परंतु तात्पर्य उस-  
 का ज्यों का त्यों नजाने जो वृत्ति तिसकानाम विकल्पवृत्ति  
 है अर्थात् किसीदे कहा कि 'पुरुषः चैतन्यरूपोऽस्ति' पु-  
 रुषका चैतन्यरूप है यह जो वाच्य भया तिसको भी जाना  
 अरु तिसके अर्थको भी जाना जो एक पुरुष है तिसका चै-  
 तन्यस्वरूप है परंतु यह सथार्थ न जाना क्यों जो यह ता-  
 त्पर्य शास्त्रकानहीं जो एक पुरुष है तिसका चैतन्यरूप है  
 उस शास्त्रका तात्पर्य यह है जो चैतन्यरूप ही पुरुष है।  
 ऐसा तात्पर्य न भासे जिस वृत्तिकरके तिसकानाम विक-  
 ल्पवृत्ति है ३। अरु संसृतिवृत्ति उसको कहते हैं जो कि पूर्व  
 व्यतीतकालमें अनुभव किया होय जिसका तिसका जो।  
 कारण द्वारा मनन किंवा कथन होय जिस वृत्तिकरके ति-  
 सकानाम संसृति वृत्ति है। अर्थात् कोई कहते हैं कि अ-  
 मुक संवत् में देवदत्तको हमने काशीमें देखा था अरु  
 उसके साथ संभाषणादि व्यवहार भी भया रहा। इस प्रकार  
 व्यतीतकालके अनुभवका मनन कथन होय जिस वृ-  
 त्तिकरके तिसकानाम संसृतिवृत्ति है ४। अरु निद्रावृ-  
 त्ति उसको कहते हैं कि ज्ञानके अभावको अश्रय करे  
 जो वृत्ति तिसको निद्रावृत्तिकहते हैं। अर्थात् जाग्रत



स्वप्नका अभाव करनेवाला जो तमोगुण सो है विषय  
 जिस वृत्तिका सो कहिये निद्रावृत्ति ५॥ हे सौम्य इन  
 वृत्तियों से रहित होयके मन जब आत्मस्वरूपकी ओर  
 अंतरमुख धारा प्रवाहवत् चले। अर्थात् अफुरताके।  
 अभ्यासविषे धारा प्रवाहवत् मनकी जो स्थिति होनी ति  
 सकानाम स्थिति है। ऐसी स्थिति के पावने के अर्थ यत्न है  
 जिसका नाम आत्म अभ्यास कहते हैं ॥ सो अभ्यास किं-  
 वा अध्यास दो प्रकारका है तहां एक अल्परूप दूसरा  
 दृढभूमिकारूप। तहां अल्प उसको कहते हैं जो किसी एक  
 का लविषे आत्मविचार पूर्वक वृत्तिके अवरोध द्वारा अभ्य-  
 स करना। अरु दृढरूप अभ्यास उसको कहते हैं जो अल्प  
 संयुक्त चिरकालपर्यंत कालके व्यवधान से रहित अखंड  
 आत्माध्यास करता है तब दृढ अभ्यास होता है जिस दृढ  
 भूमिकारूप अध्यास के अर्थ यत्न है जिसका नाम अभ्यास  
 कहते हैं ॥ हे सौम्य इस प्रकार कहा जो अभ्यास वि-  
 चार ज्ञान कर्म अज्ञान सो इन सर्वको विचारके पुसुसु  
 पुरुष अज्ञान अरु तज्जन्य कामकर्मको त्यागके मोक्ष  
 के अर्थ विज्ञानके विचार अध्यासविषे अभ्यासवान् होय  
 हे सौम्य यह जो आत्मज्ञान है सो सूर्यरूप है सो अज्ञान  
 अंधकारकी सहित कर्मके अभाव कर देता है। अरु क-  
 र्मकरके अज्ञान कानाश होतानहीं। जैसे उष्मताकरके  
 अग्नि का अभाव होतानहीं जैसे शीतलताकरके जल का  
 अभाव होतानहीं। जैसे ही कर्मकरके अज्ञान का अभाव

होता नहीं क्यों जो परस्परकारणकार्यरूप हैं विरोधी नहीं।  
 अरु एक काना दा दूसरा तब करता है जब परस्परविरोधी  
 होता है सो तो अज्ञान अरु कर्मका परस्परविरोध नहीं।  
 ताते अज्ञानकों नाश करने के अर्थ कर्म समर्थ नहीं। जैसे  
 नक्षत्रगण रात्रिविषे अंधकार के आश्रयों प्रकाशवान्  
 दीखते हैं रात्रिविना अभाव रूप होते हैं अरु नक्षत्रगण  
 असेख्यात प्रकाशवान् हैं अरु रात्रि एक है परंतु सर्व न-  
 क्षत्रगण मिल के भी रात्रि की अभाव करने को समर्थ नहीं  
 क्यों जो नक्षत्रों का प्रकाशवान् दीखना रात्रि में अंधकार  
 के आश्रय है एतदर्थ रात्रि के नाश करने में समर्थ नहीं अ-  
 रु एक जो सूर्य है सो रात्रि को अंधकार सहित अभाव कर-  
 ता है जिसके साथ ही अंधकार के आश्रय प्रकाशवान् दी-  
 खने हारे नक्षत्रगण तिनका भी अभाव हो जाता है। हे सौ-  
 म्य तैसे ही अविद्यारूप रात्रि में अज्ञान अंधकार के आश्र-  
 य यज्ञ अग्नि होनादिकर्म प्रकाशवान् दीखते हैं परंतु  
 अज्ञान अंधकार को अभाव करने विषे समर्थ नहीं क्यों  
 जो कर्मरूप नक्षत्रों का। प्रकाशवान् दीखता है सो अ-  
 ज्ञानरूप अंधकार के ही आश्रय है। ताते जिसके आश्रय  
 कर्म प्रकाशवान् होते हैं तिसके नाश करने को समर्थ न-  
 ही। अरु जब आत्मविज्ञानरूपी सूर्य उदय होता है तब  
 अविद्यारूपी रात्रि के अज्ञानरूप अंधकार को सहित क-  
 र्मरूप नक्षत्रगणों के अभाव करता है। तानें अज्ञान के  
 नाश करने में एक अत्यज्ञान ही उपाय है अन्य नहीं॥

॥ ननु<sup>१</sup> क्रिया<sup>२</sup> वेद<sup>३</sup>मुखेन<sup>४</sup> चोदिता<sup>५</sup> तथैव<sup>६</sup> विद्या<sup>७</sup> ॥  
 ॥ पुरुषार्थसाधनम्<sup>८</sup> कर्तव्यता<sup>९</sup> प्राणभूतः<sup>१०</sup> प्रचोद<sup>११</sup> ॥  
 ॥ दिता<sup>१२</sup> विद्या सहायत्वं<sup>१३</sup> मुपैति<sup>१४</sup> सा पुनः<sup>१५</sup> ॥ ११ ॥

॥ हे प्रभो<sup>१</sup> क्रिया<sup>२</sup> वेद<sup>३</sup>मुखेन<sup>४</sup> चोदिता<sup>५</sup> [विद्या] पुरुषार्थसाधनम्<sup>८</sup> विद्या<sup>७</sup> [वेदेन चोदिता] तथैव<sup>६</sup> प्राणभूतः<sup>१०</sup> कर्तव्यता<sup>९</sup> प्रचोदिता<sup>१२</sup> [यतः] पुनः<sup>१५</sup> सा<sup>१४</sup> विद्या सहायत्वं<sup>१३</sup> उपैति<sup>१४</sup> ॥ ११ ॥

॥ हे स्वामीजी क्रिया<sup>२</sup> वेदवाक्यकरके<sup>३</sup> प्रतिपादित है [ग्रहजैसे] मोक्षका साधन ब्रह्मविद्या<sup>४</sup> [वेदने कहा है] तैसही प्राणधारियोंको कर्तव्यताभी प्रतिपादन किया है [ग्रह] पुनः<sup>१५</sup> सो क्रियाभी ब्रह्मविद्याकी सहायताको प्राप्त होती है ॥ ११ ॥

। तथा च "नान्यः पंथा विमुक्तये, ऋतेर्ज्ञानं न्मुक्तिः", ज्ञानं देवतु कैवल्यं, ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति" इत्यादि श्रुतिस्मृतिके प्रमाणसे । ज्ञाने हे लक्ष्मणजी जो मुमुक्षु पुरुष है सो संसारमें जन्म मरण रूप संसरणसे छूटनेके अर्थ अज्ञानजन्य कर्मको त्यागके आत्मज्ञानके विचार। अध्यासविषे पुरुषार्थवान् होय ॥ १० ॥

॥ भावार्थ श्लोक ११ में का ॥

हे प्रिये पार्वती हे सौम्य उक्तप्रकारसे जन्म मगवान् राम जीने मोक्षके अर्थ कर्मका निराकरण करके ज्ञानकी प्रशंसा किया तब जिज्ञास लक्ष्मणजी वादी होयके कहने भये ॥

हे स्वामीजी हे प्रभो आप क्रियाकों निषेध करते हैं। अरु  
 ज्ञानकी प्रशंसा करते हैं सो अस्तु १। परंतु जिस क्रियाकों  
 आप निषेध करते हैं सो क्रियाभीतो २। वेदके वाक्यों के  
 आज्ञाकी गई है जो कर्म करो ४। तथा च "कुर्वन्नेवेह कर्मा-  
 णि जिजिविषे ह्यनन्तरं समा, उदिते सूर्ये प्रातः जुहोति, अग्नि  
 होत्रं जुहुयात्, अहरहः संध्यामुपासीत" ॥ इत्यादि श्रुति  
 स्मृतिके वाक्यसे क्रियाकर्तव्यभी प्रतिपाद्य है। अरु हे स्वा-  
 मीजी जैसे मोक्षसाधन ५। ब्रह्मविद्यावेदने प्रतिपादन कि-  
 या है ६। तैसे ही ७। प्राणधारी जे मनुष्य है तिनकों ८। कर्तव्य  
 ता भी ९। वेदने प्रतिपादन किया है १०॥ कर्तव्यता कहिये वे-  
 दकरके प्रतिपाद्य जे धर्मरूप क्रिया है तिसका करना सो भी  
 वेदहीने कहा है। ताने विद्या अरु क्रिया यह दोनों वेदने  
 ही प्रतिपादन किये हैं। अरु पुनः ११। वेदोक्त जो क्रिया है  
 सो करी भई क्रिया भी १२। ब्रह्मविद्याकी सहायताकों १३  
 प्राप्त होती है १४॥ अर्थात् सहायता करती है। अर्थ यह।  
 जो कर्मके करनेसे अंतःकरण शुद्ध होय ज्ञान उपजता है।  
 एतदर्थ मुमुक्षु पुरुषकों ब्रह्मविद्याकी सहायताके अर्थ  
 क्रिया भी करनी योग्य है ॥ हे सौम्य अब क्रियाके त्याग  
 नमें जो दोष है सो भी लक्ष्मणजी कहते हैं ॥ ११ ॥

॥ भाषार्थश्लोक १२ में का ॥

हे स्वामीजी कर्मोंको न करने विषे १। श्रुति शास्त्रोंने  
 २। भी ३। दोष ४। कहा है ५॥ अर्थात् जब पुरुष कर्मोंका  
 त्याग करता है तब वेदशास्त्र उसकों पातकी कहते हैं।

॥ कर्म कृतो दोषमपि श्रुतिर्जगौ तस्मात् सदा ॥  
 ॥ कार्यं मिदं पुमुक्षुणा । न तु स्वतंत्रा ध्रुवकार्य ॥  
 ॥ कारिणी विद्या न किंचिन्मनसा व्यपेक्षते ॥ ११ ॥

[हे प्रभो] कर्म प्रकृतो श्रुतिः अपि दोषं जगौ तस्मात् पुमुक्षु-  
 णा सदा इदं कार्यं न तु विद्या स्वतंत्रा ध्रुवकार्यकारिणी किं-  
 चिन्मनसा अपि न अपेक्षते [ किंतु अपेक्षते ] ॥ १२ ॥

॥ हे स्वामी ] कर्म के न करने में वेदशास्त्र भी दोष कहते हैं तिस-  
 कारणसे पुमुक्षुपुरुषकों नित्यही यह वेदोक्त अग्निहीनादि  
 कर्म कर्त्तव्य है [ अरु बिना कर्मों के ] न ही है विद्या स्वतंत्र  
 मोक्ष करनेवाली [ ताते ] क्यों ब्रह्मवेत्ता ज्ञानवान् भी [ कर्म की ]  
 अपेक्षा नहीं करते [ किंतु करते हैं ] ॥ १२ ॥

क्यों कि वेदविषे जो वर्णाश्रमके योग्य कर्म कहे हैं तिनको  
 नहीं करता तब वो पुरुष पातकी होता है । तथाच एकाहं  
 जपहीनस्तु संध्याहीनो दिनत्रयम् । द्वादशाहमग्निश्च श-  
 द् एव न संशयः ॥ तस्मान्नलंघयेत्संध्या सायंप्रातः समाहितः  
 उल्लंघयति यो मोहात्स याति नरकं ध्रुवम् ॥ अहं संध्या विरहि-  
 तो द्वादशाहं निरग्निकः । चतुर्वेदधरो विप्राश्च द् एव न संशयः  
 ॥ हे प्रभो इस प्रकार वेदशास्त्रों के प्रमाणसे कर्मत्यागी पुरु-  
 ष पातकी होता है तिस कारणसे १। पुमुक्षुपुरुषकों ७। नि-  
 त्यही ८। यह वेदोक्त अग्निहीनादिकर्म ९। करने योग्य है १०।



गुरु कर्मोंसे रहित नहीं ११। है १२। विद्या १३। स्वतंत्र १४। मोक्षरूपकार्य करनेवाली १५॥ अर्थात् बिना कर्मों की सहायता के केवल ब्रह्मविद्या मोक्ष करनेकों समर्थ नहीं क्यों जो कर्मों के किये बिना अंतःकरण शुद्ध होना नहीं गुरु तिसकी शुद्धि बिना ज्ञान उपजता नहीं ताते पुमुशुकों सदाही कर्मकरना योग्य है त्यागना योग्य नहीं गुरु हे स्वामीजी क्या १६। ब्रह्मवेत्ता ज्ञानवान् १७। भी १८। कर्मकी नहीं १९। अपेक्षा करने सो नहीं किंतु अपेक्षा करते हैं २०॥ एतदर्थ पुमुशुपुरुषों कर्म अवश्य करना योग्य है त्यागना योग्य नहीं ॥ ११॥

॥ भावार्थ श्लोक १३ में का ॥

हे स्वामीजी निश्चय करके १। नहीं है २। सत्यस्वर्गादि फलरूपकार्य भी जिसका ३। ४। ऐसे जे यज्ञ हैं ५। जैसे ६। सो भी ७। अन्य जे ८। होता अर्ध्वयुग्मादिकारक सामग्री तिनकी अपेक्षा करके ९। प्रकाशते हैं १०। जो इस स्थान पर यज्ञविधान होता है। अथवा अपनी सर्वसामग्रीरूपकारकादिकों के सहित होनेसे यज्ञ अपने फलकों प्रकाशता है अर्थात् देखावता है वा प्राप्त करता है ॥ हे स्वामीजी जैसे ही ११। ब्रह्मविद्या १२। वेद के महावाक्यों करके १३। प्रतिपादन की या है १४। सो कर्मों करके सहित १५। ही १६। मोक्ष के अर्थ १७। विशेष करके प्रतिपादन की या है गुरु करते हैं १८॥ अर्थात् वेदने जो मोक्ष के अर्थ ब्रह्मविद्या प्रतिपादन की या है सो कर्मों करके सहित ही किया है ताते ज्ञान गुरु कर्म इनके समुच्चय से बनेसे मोक्ष होता है वि-

॥ न<sup>१</sup> सत्य<sup>३</sup>कार्यो<sup>४</sup> पि<sup>५</sup> हि<sup>६</sup> यद्द<sup>७</sup>द<sup>८</sup>ध्वरः<sup>९</sup> प्रकाशते<sup>१०</sup> न्या-॥  
 ॥ न<sup>११</sup> पि<sup>१२</sup> कारका<sup>१३</sup>दिकान्<sup>१४</sup> । तथै<sup>१५</sup>व<sup>१६</sup> विद्या<sup>१७</sup> विधितः<sup>१८</sup> ॥  
 ॥ प्रकाशिते<sup>१९</sup> विधिष्यते<sup>२०</sup> कर्मभि<sup>२१</sup> सह<sup>२२</sup> मुक्तये<sup>२३</sup> ॥ १३ ॥

॥ न<sup>१</sup> हि<sup>२</sup> सत्य<sup>३</sup>कार्यः<sup>४</sup> अपि<sup>५</sup> [ताहणे] अप<sup>६</sup>ध्वरः<sup>७</sup> यद्द<sup>८</sup>द<sup>९</sup> अपि<sup>१०</sup>  
 अप<sup>११</sup>व्यान्<sup>१२</sup> कारका<sup>१३</sup>दिकान्<sup>१४</sup> [अपेक्ष्य] प्रकाशते<sup>१५</sup> तथा<sup>१६</sup> एव<sup>१७</sup>  
 विद्या<sup>१८</sup> विधितः<sup>१९</sup> प्रकाशिते<sup>२०</sup> कर्मभि<sup>२१</sup> सह<sup>२२</sup> एवं<sup>२३</sup> मुक्तये<sup>२४</sup> विधिष्यते<sup>२५</sup> ॥

॥ नहीं है निश्चयकरके सत्यस्वरूपकार्य भी [जि-  
 सका ऐसेजे] वत्त जैसे सो भी अन्य सामगियों की —  
 [अपेक्षाकरके] प्रकाशते हैं । तैसे ही ब्रह्मविद्या वेद  
 वाक्यसे प्रकाशित है [सो] कर्मोंकरके [सहित] ही मो-  
 क्षके अर्थ विशेष प्रतिपाद्य है ॥ १३ ॥

ना कर्मके केवल ब्रह्मविद्या मोक्ष करनेको समर्थ नहीं ॥  
 अथवा दूसरा अर्थ । निश्चयकरके नहीं है सत्यरूप नाम  
 रूपात्मक कार्य जिसका ऐसा जो आत्मा सो आकाश-  
 वत् निश्चल है । अर्थात् सर्वविकारोंसे रहित सर्वत्र आ-  
 काशवत् व्याप्त है । अरु सर्व कार्य कारणका प्रकाशक  
 है । अरु कर्तव्यतादिकोंका अरु अंतःकरणकी चृत्ति-  
 योंका भी प्रकाशक है । सो भी बिना अहं चृत्तिके संबंध  
 के आत्माका अस्तित्वभाव अरु प्रकाशकभाव होता न-  
 हीं जब अहं चृत्तिरूपी तमसम्वंध आत्माके साथ होता है

तब ग्रासाविषे स्थापकभाव अरु प्रकाशकभाव होता है। हे स्वामीजी तैसेही बंदने मोक्षके अर्थ जो बुद्धविद्या कही है सो कर्मोंके संयुक्तही कही है। कर्म संयुक्त जो विद्या है सो मोक्षका कारण विशेषकरके कही है विना कर्मके केवल विद्या मोक्ष करने को समर्थ नहीं। ताने हे प्रभो विद्या अरु कर्मोंके समुच्चय विना मोक्ष नहीं होता ॥ १३ ॥

॥ भावार्थ श्लोक १४ में का ॥

हे पार्वतीजी हे सौम्य इस उक्त प्रकार जब लक्ष्मणजी ने-११-१२-१३-तीन श्लोक करके मोक्षके अर्थ ज्ञान कर्मका समुच्चय प्रतिपादन किया तब समुच्चयके खंडनकर्त्ता जो सिद्धांती रामजी सो उत्तर देते भये। हे लक्ष्मणजी कोई एक जेव्य निरेकवादी हैं सो १। ऐसा १। कहते हैं ॥ अर्थात् कोई एक जेव्य निरेकवादि पूर्वमीमां सक हैं सो विशेषकरके क्रियाहीकों प्रतिपादन करते हैं कि क्रिया ही मुमुक्षुओं मोक्ष प्राप्त करेगी। जैसे अपने कर्मोंकरके ही इन मनुष्योंको शुभ अशुभ गतिकी प्राप्ति होती है। हे सौम्य इसपर भीमां सक दृष्टांत कहते हैं कि जैसे कृषकार खोदनेवाला अधोको जाता है अरु भीतका बनावनेवाला ऊर्ध्वको जाता है। तैसे ही यज्ञादिक शुभकर्मकार करनेवाला स्वर्गलोकको जाता है अरु हिंसादि अशुभकर्मकार करनेवाला नरकको जाता है। ताने इन मनुष्योंको शुभाशुभ दुःख सुख का दाता कर्म ही है। ताने मुमुक्षुओं मोक्षके अर्थ ने विद्या है सो भी कर्मके संयुक्त ही हैं ताने

॥ केचिद्दंतीति वितर्कवादिनः सन्देहं दुष्टं हि वि॥  
 ॥ रोधकारणात् । देहाभिमानादभिवर्तते क्रिया॥  
 ॥ विद्या गताहं कृतिनः प्रसिद्धेति ॥ १४ ॥

॥ केचित् वितर्कवादिनः इति वदन्ति तत् ज्ञान विरोध  
 कारणात् दुष्टं हि [कथ्यते] स क्रिया देहाभिमानान्  
 अपि वर्तते विद्या गताहं कृतिनः प्रसिद्धेति ॥ १४ ॥

॥ कोई एक वितर्कवादी लोक ऐसा कहते हैं सो इस मोक्ष  
 मार्ग विषे विरोधकारणसे दुष्ट ही [कहाजाती है] और  
 सो क्रिया देहाभिमानकारके ही होती है और बुद्धि  
 या दूरभयेग्रहकारके प्राप्त होती है ॥ १४ ॥

मोक्षार्थ भी कार्यकरनायोग्य है । हे लक्ष्मणजी इस प्रकार  
 भी मां सक प्रतिपादन करते हैं । सो ५ । इस मोक्ष मार्ग विषे  
 है । यथार्थ नहीं कहते क्यों जो श्रुति ने " ज्ञानादेव तु केवल्यं  
 नान्यथा विमुक्तये " । ऐसा कहा है जो ज्ञान से ही मोक्ष होता है  
 अन्य मार्ग मुक्ति का नहीं । और कर्म से मोक्ष होना ही ऐसा  
 भी वेद का प्रमाण है तथाच " न कर्मणा न पुजया धनेन " ।  
 ताते हे सौम्य भी मां सक जो मोक्ष के अर्थ विशेष करके  
 क्रिया ही को प्रतिपादन करते हैं सो उनका कहना वेद से  
 विरुद्ध है । तिस विरोध के कारणसे ५ । उनका कथन दूषित  
 राही है । हे लक्ष्मणजी जिस क्रिया को वितर्कवादी भी

मांसक प्रतिपादन करते हैं। सो क्रिया १०। देहके अभिमान  
 न करके ११। ही १२। प्रवृत्त होती है १३॥ अर्थात् जब पुरुष  
 कर्ममें प्रवृत्त होता है तब प्रथम संकल्प ही देहाभिमान स-  
 हित करता है जो अमुक ब्राह्मण कुलोत्पन्नो मुकुण्डो  
 ऽमुकनामाऽहं अमुककार्यसिद्धार्थं समुककर्माहं  
 करिष्ये। ताने देहादिक अनात्मविषये आत्माभिमान पू-  
 र्वक ही क्रिया प्रवृत्त होती है ॥ अरु आत्मसाक्षात्करीति  
 विद्या है १४। सो अनात्म अभिमानके अभाव भये १५।  
 प्राप्नोती है १६॥ अर्थात् जब मुमुक्षु पुरुष आदिमें गुरु  
 के मुखसे महावाक्यों द्वारा आत्माको श्रवण करने लगता  
 है तब गुरु कहता है जो हे सौम्य तू देह नहीं यह जो स्थू-  
 ल सूक्ष्म कारण तीन देह अरु जागृत स्वप्न सुषुप्ति ती-  
 न अवस्था इत्यादि सर्वसे भिन्न सर्वका साक्षी नित्य शु-  
 द्ध ज्ञानस्वरूप आत्मा है "स आत्मा तत्त्वमसि" सोई आ-  
 त्मा तू है। हे लक्ष्मणजी हे सौम्य इस प्रकार गुरु के मु-  
 खसे जब मुमुक्षु श्रवण करता है तब जानता है कि मैं  
 देहादि सर्वसे पृथक् सर्वका साक्षी नित्य आत्मा हों।

हे सौम्य इस प्रकार जब मुमुक्षुको परोक्ष ज्ञान हो-  
 ता है तब देहाभिमान नष्ट हो जाता है। देहादि अनात्म  
 विषयमा अहंकारके अभाव भये पीछे मनन निदि-  
 ध्यासन द्वारा आत्मसाक्षात्कार सतिरूपा वृत्तविद्या प्रा-  
 प्त होती है। ताने परस्पर विरोधी जे ज्ञान अरु कर्म ति-  
 नके समुच्चयसे मोक्ष कहेने वाले जे भी मांसक तिनको



॥ विशुद्धविज्ञानविरोचनां चिता विद्याऽऽत्मवृत्तिः ॥  
 ॥ चरमेति भाष्यते । उदंति कर्मणां अखिलकारकाः ॥  
 ॥ हिमि निहन्ति विद्यां अखिलकारकादिकम् ॥ १५ ॥

॥ विशुद्धविज्ञानविरोचनां चिता चरमा आत्मवृत्तिः विद्या  
 इति भाष्यते । कर्म अखिलकारकादिभिः [ सह ] उदंति  
 विद्यां अखिलकारकादिकान् निहन्ति ॥ १५ ॥

॥ विमलविज्ञानप्रकाशानुभवयुक्त चरमा आत्मविक्रिया  
 एतीदृति [ तिसको ] विद्या ऐसा कहते हैं [ अतः ] कर्म ।  
 सम्पूर्णकारकादिकोंके [ सहितहुआ ] उदय होता है [ अतः ]  
 ब्रह्मविद्या सम्पूर्णकारकादिकोंको नाश करती है ॥ १५ ॥

श्रुति युक्ति अनुभवसे विरोध कहनेके कारण इस मोक्ष-  
 मार्गविषे दुष्ट कहना है ताते उनके वाक्यमानके समुद्धर्तों  
 समुच्चयकरना योग्य नहीं क्यों कि कर्मअज्ञानके समु-  
 चयसे मोक्ष होता नहीं ॥ १४ ॥

॥ भावार्थश्लोक १५ में का ॥

हे लक्ष्मणजी पूर्वकहे प्रकार परमज्ञानहोनेहीसे दे-  
 हादिक अनुनात्मविषयक जे अहंकार तिसका अनुभाव हो  
 ता है । अतः जब मनस निदिध्यासनद्वारा आवर्णविशेष  
 रूपी मलिनतासे रहित । विमलविज्ञानप्रकाश होता है जि-  
 नसेरोसेजे उपनिषद् वेदानावाक्य तिनके बांखा मनन

विचार करके प्राप्त भई जो अनुभवयुक्त १॥ चरमा २॥  
 अर्थात् जिससे परे चतिका चतित्व नहीं ताते चरमा किंचा  
 अनुनिमा। आत्मावृत्ति ३॥ अर्थात् अहंब्रह्मास्मिरूपी ब्रह्मा  
 कारांतःकरणवृत्ति तिसको विद्वान्। विद्या ४। ऐसा ५। कह-  
 ते हैं ६॥ अर्थात् उपनिषद् वेदान्त महावाक्यों के अन्वय न  
 नन अध्याससे प्राप्त भई जो अहंब्रह्मास्मिरूपी अंतःकरण-  
 की प्रतिमावृत्ति कि जिसके आगे चतिका चतित्व रहता न-  
 हीं सो ब्रह्माकारवृत्तिरूपी विद्या सो सम्पूर्ण कर्मकारकादि  
 कोंके अभ्यासभये पश्चात् होनहार है एतदर्थ इस ब्रह्मा-  
 कारवृत्तिकों चरमा विशेषणकरके कहते हैं सो ब्रह्माका-  
 रवृत्तिरूपी विद्या कैसी है कि न तो किसी सत् कर्मोंकर-  
 के बधती है अरु न किसी असत् कर्मोंकरके घटती है।  
 तथाच 'स न साधुना कर्मणा भूयान्ति एवासाधुना कनी-  
 यात्'। सु० उ० के सु० ६। ब्राह्मण ४ में। ताते इस ब्रह्माकार  
 चरमावृत्तिकों विद्या कहते हैं। हे लक्ष्मणजी रस मोक्ष-  
 मार्गविषे दुष्ट हैं कथनजिनका ऐसे जो पूर्वभीमांसक सो  
 मोक्षके अर्थ जिसकर्मको प्रतिपादन करते हैं सो कर्म ७।  
 अपने कारकादिकोंकरके सहित ही ८। उदय होते हैं ९॥ अ-  
 र्थात् जब पुरुष कर्म करता है तब देहाभिमान सहित ही हो-  
 ता है क्यों कि जब देहकों आत्मा मानता है जो ब्राह्मणदि अ-  
 मुक वर्णों में मैं उत्पन्न भया हौं अरु अमुक हमार आश्र-  
 म है ताते हमको अपने वर्ण अमयोग्य कर्म अवश्य क-  
 र्तव्य है इनके न करने में प्रत्यवाय है ताते सर्वथा कर्म कर

नायोग्य है। इस प्रकार देह के जो वर्ण भ्रम धर्म तिनको अज्ञान के आश्रय अपने विषेमान के कर्म में प्रवृत्त होना है ताते हे लक्ष्मणजी कर्म जो उपजते हैं सो अनात्म अहंकारादि कारकों के सहित ही उपजते हैं। अरु जो आत्मसाक्षात्कार विषयिणी वृत्तिरूपा विद्या है सो १०। सम्पूर्णकारकादिकों के सहित कर्मका ११। नाश करने वाली है १२॥ अर्थात् जो आत्मसाक्षात्कार विषयिणी वृत्तिरूपा विद्या है सो अपनी पूर्वावस्थामें जबकि आचार्यसे तत्वमस्यादि महवाक्यों अवणकरके परोक्षज्ञान युक्त होती है तिसही अवस्थामें क्रिया के कारकादिक जो अनात्मधर्मों अहंकारादि तिनका नाश करती है। अरु जब मनन अध्यासद्वारा अपरोक्ष आत्मसाक्षात् अनुभव युक्त बुद्ध विज्ञानरूपा होती है तब सम्पूर्ण कर्म अरु तिनके कारक देहाभिमानादि अरु तिनका मूल अज्ञान तिनसर्वकों जो कि मोक्ष मार्गविषे विरोधी हैं नाश करती है ॥ ताते हे सौम्य देहाभिमान के सहित उदय होनहार क्रिया अरु देहाभिमानकों नाश करने वाली विद्या तिनका समुच्चय बनतानहीं। ताते बुद्धिमान जो सुसुक्ष्म हैं सो सम्पूर्ण अनात्मधर्मों त्याग के आत्मविचार परायण होय सोई आगे के श्लोकसे प्रतिपादन करते हैं ॥ १५ ॥

॥ भावार्थश्लोक १६ मेका ॥

हे लक्ष्मणजी प्रथम कहि जे आत्मसाक्षात् विज्ञान वृत्तिरूपा विद्या सो किसी सत्कर्मदेवीसम्पदाकरके बढती नहीं अरु किसी असत्कर्म आसुरीसम्पदाकरके घटती नहीं

॥ तस्मात्प्रजैर्कार्यमशेषतः सुधीर्विद्याविरोधा-॥  
 ॥ न समुच्चयो भवेत् । आत्मानुसंधानपरायणः ॥  
 ॥ सदा निवृत्त सर्वेन्द्रियवृत्तिगोचरः ॥ १६ ॥

॥ तस्मात् सुधीः अप्रशेषतः कार्यं त्यजेत् [कस्मात्] विद्या  
 कर्मणोर्विरोधान् समुच्चयो न भवेत् [अस्मान्मुमुक्षु]  
 निवृत्त सर्वेन्द्रियवृत्तिगोचरः सदा आत्मानुसंधानपरायणो  
 भवेत् ॥ १६ ॥

॥ ताकारणसे श्रेष्ठबुद्धिमान् कुछभी अप्रशेषनरवके कि  
 र्थाकों त्यागदेवे [किस कारणसे कि] विद्या अप्ररुक्कर्मकाप-  
 रस्पर, विरोध होनेसे समुच्चय होता नही [इस कारणसे मुमु-  
 क्षुपुरुष] अप्रपनी सर्वेन्द्रियो की वृत्तियों को विषयोंसे हटाय  
 सदा आत्मा के विचार अर्थात् परायण होय ॥ १६ ॥

हे लक्ष्मणजी इस कारणसे १। श्रेष्ठबुद्धिमान् ज्ञानमुमुक्षुपु-  
 रुष है सो २। निःशेषकरके ३। देहादि अनात्मग्रहंकारादि  
 कों के आश्रय हो नहार जे सम्पूर्ण काम कर्मादितिन को ४। त्या  
 ग देवे ५। किस कारणसे कि ब्रह्मविद्या अप्ररुक्कर्मों का परस्पर  
 विरोध है ६। ताते इन काममुच्चय ७। नहीं ८। होता र्थ ॥ अ  
 र्थात् समुच्चय कहिये एक ही कर्त्ता करके एक कालमें होय  
 सो ब्रह्मविद्या अप्ररुक्कर्मों का परस्परविरोध कारणसे समु-  
 चय होना नहीं । जैसे प्रकाश अप्ररुक्कर्म का सत्य अप्ररुक्कर्म

त्य इनका परस्पर विरोधकारणसे समुच्चयनहीहोता तैस-  
ही ब्रह्मविद्या अरु कर्मका समुच्चयनहीबनता। तातेहेसौ-  
म्य बुद्धिमान जे मुमुक्षुपुरुषहैं विद्याके विरोधीजे कामक-  
र्मादि तिनसर्वकों त्यागके। अपनी चक्षुःआदि सर्वइंद्रियों  
की वृत्तिकों विषयोंसे हटाय १०। सर्वदाकाय ११। आत्मा-  
कं अध्यामविचारपरायणहोय ॥ १२ ॥ - ॥ १६ ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे गुरो आप आज्ञाकरतेहो कि ज्ञानवान् जो विवेकीहै  
कि जिसकों आत्मसाक्षात्कार भयाहै सो पुरुष सम्पूर्णक-  
र्मकों त्यागदे सो हे प्रभो जब मुमुक्षुकरके कर्म त्यागने  
ही योग्यहैं तब वेद कर्मोंकों क्यों प्रतिपादनकरतेहैं जो  
पुरुष अपने वर्णाश्रमयोग्य क्रियाकों करे। तथाच "कु-  
र्वन्ते वेदकर्माणि जिजीविषेच्छतश्च समाः एव त्वयि नात्य-  
थं तोसिनकर्मनिष्यतेनरः" ॥ ईशावास्य उपनिषद् का दूसरा  
मंत्र। अर्थ जोकहापि सौ वर्ष भी जीवनेकी इच्छाकरे अ-  
थवा जीवतारहै तो भी अपने कर्मोंकों करता ही रहै इस  
से इतर पुरुषकों कर्मबंधनकी निवृत्तिका अन्य उपाय  
कोईनहीं ॥ ताते हे भगवन् वेदतो कर्मकों प्रतिपादनक-  
रतेहैं अरु आप कर्मका त्यागकरना कहतेहो सो इस-  
विषयमें जैसाहोय तैसा हमारे संशयकी निवृत्तिकेअर्थ  
आप कृपाकरके कहिये ॥

॥ गुरुवाच ॥

हे सौम्य जिसपुरुषकों केवल एक मोक्षहीकी काम



नाहै और सर्वकामनाका अभावहै ऐसा जो मुमुक्षुपुरुषहै  
 तिसकों कर्मकर्तव्यनहीं क्यों कि कर्मके करनेसे जन्ममरण-  
 चक्रनहीं जो पुरुष यथाविधि कर्मकरते हैं सो जन्तमें श-  
 रीरत्यागके अनन्तर ब्रह्मलोकमेंजाय अपने कर्माबुसारफल  
 भोगकों भोगके अपने पुण्योंका क्षयहोनेसे गिरावदिये-  
 जातेहैं। अर्थात् फेर जन्मपावतेहैं उनका आवागमनछूटता  
 नहीं। तथाच "आब्रह्मभुवनाल्लोकापुनरावर्तिनोर्जुन ॥  
 भगवद्गीता अ० ८ के १६ श्लोकमें। ताते हे सौम्य केवलमो-  
 खेक्षुपुरुष जिसकों कि ब्रह्मलोकादि तरणपर्यन्त सर्वसंसा-  
 रसे दृढवैराग्यभयाहै तिसबुद्धिमानपुरुषकों कर्मकर्तव्य  
 नहीं क्यों कि वेदने कर्मकरके मोक्ष कहाहै। तथाच न  
 कर्मणा न प्रजया न धनेन। केवल्य उ० वि०। ताते मोक्ष  
 कामीमुमुक्षुकों कर्मकर्तव्यनहीं। अरु जो स्वर्गादिसंसा-  
 रके भोगोंकी कामनावालेपुरुषहैं तिनकों सर्वप्रकार वेदो-  
 क्तकर्मकरनायोग्यहै। वेदने जो कर्मकर्तव्यकहाहै सो स-  
 कामी पुरुषकेअर्थकहाहै। तथाच "स्वर्गकामोयजेत्, धन  
 कामोयजेत्, पुत्रकामोयजेत्, पशुकामोयजेत्" इत्यादि। जो  
 सकामीपुरुषका वरमप्रयोजन स्वर्गादिसुखकी प्राप्तिहै सो  
 कर्मोंके करनेसेही प्राप्पहोगा। तथाच "यत्कर्मकुरुतेतद-  
 भिसम्पद्यते, स्वर्गलोकाप्नुयतत्वं भजते" इत्यादि बृहदार-  
 ण्य कण्ठदि उ० वि०। ताते स्वर्गादिसुखप्राप्तिकी कामनावा-  
 लेपुरुषकों वेदोक्तकर्म अवश्यकरना चाहिये ॥ अरु जिस  
 पुरुषका जन्तकरणअप्रशेषशुद्धनहीभया अरु इच्छाउस-

कों आत्मलाभकी है परंतु संसारसे निःशेषवैराग्य भयानही  
 जिसपुरुषकों केवल जो देवोक्त सात्विकी विहितकर्म हैं सो नि  
 ष्काम होय आत्मासंयुक्त ईश्वरार्पणकरे जिसकरके अंतःक  
 रणशुद्धि का लक्षण जो संसारसे अशेषवैराग्य सो जब अं  
 तःकरणविषे उत्पन्न होय तब सम्पूर्णकर्मकों त्याग अर्था  
 त् संन्यासलेके आत्मअध्यासपरायण होय । ताने है सौम्य  
 जिसपुरुषकों स्वर्गादिसंसारके भोगोंकी कामना है जिसकों  
 यत्नादिकर्मकार्तव्ययोग्य है । अरु जिसपुरुषकों मोक्षकी इ  
 च्छा है परंतु अंतःकरणकी मलिनताके हेतुसे अशेषवैरा  
 ग्य भयानही जिसकों कामुक अरु निषिद्ध इवहो कर्मोंके  
 त्यागपूर्वक केवल निष्काम विहितकर्म अंतःकरणकी  
 शुद्धी होनेपर्यंत कर्तव्य है । अरु जिसपुरुषकों वैराग्यादि  
 साधनपूर्वक आत्मजिज्ञासा उदय भई है जिसकों सर्वकर्मों  
 के त्यागपूर्वक सर्वदाकाय आत्मानुसंधानरूप मनन अ  
 ध्यासही कर्तव्य है कर्मकार्तव्य नहीं ॥

हे सौम्य "कुर्वन्नेवेह कर्माणि" यह जो श्रुति है सो ईश  
 णाके त्यागपूर्वक आत्मअध्यासमें असमर्थपुरुषके अर्थ  
 है कि आत्मअध्यासमें असमर्थपुरुष यावत् जीवे तावत्  
 पर्यंत विहितकर्मोंको करताही जीवे जिसके करनेसे उसपु  
 रुषविषे निषिद्धकर्म स्पर्श नहीं करते । एतदर्थ इस श्रुतिने ।  
 जो कर्मकार्तव्य कहा है सो आत्मअध्यासमें असमर्थपुरुष  
 के अर्थ कहा है ज्ञानवान्के अर्थ नहीं ताने जो आत्मकाभी  
 पुरुष है सो आत्मानुसंधान परायण होय ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे भगवन् आप आप्ता करते हैं मुमुक्षुपुरुष सम्पूर्ण कर्मों का त्याग करे आप्ताध्यास परायण होय सो सत्य परन्तु कर्मों को करने हुये आप्ताध्यास करना सो कर्म त्याग की अपेक्षामें श्रेष्ठ है अरु श्रुतिने भी आप्ता किया है कि "अविद्यामृत्युर्तात्वा विद्यामृतममृतं", अविद्या जे कर्म है तिसके करने करके अंतःकरण की मलिनतारूपी मृत्यु क्षीतरके विद्या जो ब्रह्मविद्या है तिसके अध्यास द्वारा मोक्ष को प्राप्त होता है। ताने हे प्रभो सर्वथा कर्म न त्याग के विद्या अरु कर्म के समुच्चय सेवन से भी श्रुतिने मोक्ष कहा है ताने समुच्चय करना उचित है अरु आप समुच्चय का निषेध करते हैं ताने इस संशय को भी आप निवारण करिये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सोम्य वेदने जो कर्मकर्तव्यता प्रतिपादन किया है तिसका तात्पर्य जानना योग्य है जो वेद कर्मों को प्रतिपादन करे है तिसका तात्पर्य क्या है अरु विधि क्या है सो श्रवण करो हे सोम्य एक समुच्चय पक्ष है अरु एक विकल्प पक्ष है अरु एक व्यवस्था पक्ष है तहां समुच्चय उसको चाहते हैं जो कर्म भी करना अरु साथ ही ब्रह्मविद्या का अध्यास भी करना सो समुच्चय उनका होता है कि जिनका परस्पर विरोध नहीं सो तो कर्म अरु ज्ञानका परस्पर विरोध है क्यों कि कर्म देहादि अनात्मविषयक ग्रहणकार पूर्वक होता है अरु विद्या भी ब्रह्मविद्या है सो प्रथम ही अनात्म अभिमान को नाश

करके उदय होती है ताते कर्म गुरु ब्रह्मविद्याका परस्परवि-  
 रोध होनेके कारणसे कर्म गुरु विद्याविषे समुच्चयपक्ष नहीं  
 बनता । गुरु तुमने कहा कि श्रुतिने कर्म गुरु विद्याके स-  
 मुच्चयसे मोक्ष कहा है सो नहीं उस श्रुतिका तात्पर्य यह है कि  
 गुरुविद्या जे कर्म तिनके करनेसे अकराणजन्य प्रत्यवायरूपी  
 मृत्युसोतरके विद्याजे अग्निग्रादिदेवताकी स्वरूप ग्राय-  
 तन ग्रादिकोंकी ज्ञानपूर्वक उपासना तिसकरके अमृतभा-  
 व जे देवभाव तिसकी प्राप्ति होती है क्यों कि देवताओंको भी  
 अमर कहते हैं ताते देवभावकी प्राप्ति सोई अमरभावकी प्रा-  
 प्ति विद्वान् उपासकको होती है ताते तुमने कहा जे समुच्चय-  
 वादकी श्रुति सो कर्म गुरु ज्ञानके समुच्चयकी प्रतिपादक  
 नहीं किंतु कर्म गुरु उपासनाकी समुच्चयप्रतिपादक है ।  
 गुरु अत्य श्रुतिने भी कहा है । तथाच "विद्यादेवलोकः,  
 विद्याकरके देवलोककी प्राप्ति होती है ताते तुम्हारी कही श्रु-  
 ति कर्म उपासनाके समुच्चयसूचक है कर्म ज्ञानके समु-  
 च्चयसूचक नहीं क्यों कि कर्म गुरु ज्ञानका परस्परविरोध  
 कारणसे समुच्चय बनतानहीं ताते ब्रह्मविद्या गुरु कर्मका  
 समुच्चय करना योग्य नहीं ॥ गुरु विकल्पपक्ष उसको क-  
 हते हैं कि इच्छाग्रावे कर्म करो इच्छाग्रावे आत्मज्ञानका  
 अध्यस करो सो विकल्पपक्षभी कर्म गुरु ज्ञानविषे बने  
 नहीं क्यों कि कर्मकरके मोक्ष होती नहीं । तथाच "नास्त्य-  
 क्तकृतेन, न कर्मणा" । अर्थात् जो अप्राप्ता तिसकी प्राप्ति कृ-  
 त जो कर्म तिसकरके होती नहीं ताते कर्मकरके मोक्ष नहीं

अरु ज्ञानकरके मोक्षहोताहै । तथाच "ज्ञानादेव तु कैवल्यं  
 । ताते हे सौम्य कर्ममोक्षसाधकनहीं अरु ब्रह्मविद्यामोक्ष  
 साधकहै ताते कर्मलघुहैं अरु ज्ञान सर्वसंश्लेषहैं कर्म  
 स्वयंतवतहैं ज्ञान सूर्यवतहैं कर्म गुडगुल्यहैं ज्ञान अ-  
 मृतगुल्यहैं कर्म पित्तलगुल्यहैं ज्ञान सुवर्णगुल्यहैं । हे सौ-  
 म्य जिनका परस्पर ऐसा उत्तम निकृष्ट भावहै तिनविषे  
 विकल्पपक्ष भी बनतानहीं ताते कर्म अरु ज्ञानकेविषे स-  
 मुच्चय अरु विकल्प यह दोनों पक्ष योग्य नहीं । अब य-  
 हां एक व्यवस्थापक्षहै जिसको भी श्रवणकरो व्यवस्था  
 उसको कहतेहैं जो पूर्वकालविषे कर्मकरना पुनः तिसका  
 त्यागकरके ब्रह्मविद्याके विचारविषे प्रध्यासवात्तहोय ।  
 अर्थात् यावत् ज्ञानःकरणकी शुद्धताकालक्षण वैराग्यादि  
 कोका अंकुर सो ज्ञानःकरणविषे न उपजे तावत् पर्यन्त ।  
 निष्काम विहितकर्मकरे तिसके करनेसे जब वैराग्यादि सा-  
 धनोंकेलक्षण उदयहोय तब सम्पूर्णकर्मको त्यागके अ-  
 र्थात् संन्यासलेके तब सर्वदाकाल आत्मानुसंधान पराय-  
 णहोय । इसका नाम व्यवस्थापक्षहै सो तीनोंपक्षोंमेंश्रेष्ठ  
 है ताते कर्म अरु ज्ञानकेविषे समुच्चय अरु विकल्प इ-  
 न दोनों पक्षोंको त्यागके व्यवस्थाप्रमाणकरनायोग्यहै ।  
 हे लक्ष्मणजी हे सौम्य इनपुरुषोंको कबतक कर्म करना  
 योग्यहै सो भी श्रवणकरो ॥ १६ ॥

॥ भावार्थश्लोक १७मेंका ॥

हे लक्ष्मणजी इनपुरुषोंको । जायाकरके १। शरीर



॥ यावच्छरीरादिषु मायया तावधी तावद्वि धैर्यो ॥  
 ॥ विधिवादकर्मणाम् । नैतीति वाक्ये रचितं नि ॥  
 ॥ विधिं तत् शान्तिं परमात्मन मय त्यजेत् क्रियाः ॥

॥ मायया शरीरादिषु यावत् आत्मधीः तावत् विधि  
 वादकर्मणां विधेयः । अर्थ परमात्मानं [आत्मत्वेन]  
 शान्तिं [तदा] नैतीति वाक्ये नत् अस्मिन् [अनात्मके]  
 निविध्य क्रियाः त्यजेत् ॥ १७ ॥

॥ मायाकरके शरीरादिअनात्माविषे यावत् आत्मबुद्धि  
 तावत् वेदोक्तकर्मका अधिकारहै । [अहम्] जब पर-  
 मात्माको [आत्मत्वेसे] जाना [तब] बुद्धिके निषेधमुख  
 यावत्से सो [अनात्मबुद्धि] सम्पूर्ण निरस्कारकरके  
 [पश्चात्] क्रियाको त्यागवारे ॥ १७ ॥

बिना विषे ॥ यावत् ॥ आत्मबुद्धिहै ॥ तावत् ॥ वेदोक्त  
 कर्मकरनेका ॥ अधिकारहै ॥ अर्थात् अविद्याकर-  
 के पुरुषोंको शरीरविषे अहंबुद्धि अह शरीरके अवय-  
 व हस्तपादादि किंवा मानापितादि यावत् सत्यधीहै ।  
 तिनविषे ममत्वबुद्धि अह तिनके दुःखसुखकरके अथ  
 दुःखी सुखी होताहै अह चित्त हस्ताकरके सर्वदाका  
 त धनादिविषयोविषे ही प्रविष्ट रहताहै अह स्वर्गादि  
 परलोकके सुखभोगनेकी भी अभिलाषा अधिकारपते

हैं ऐसे जे पुरुष है निचकों वेदके वाक्यों करके प्रतिपाद्य जे यज्ञ  
 अग्निहोत्रादि कर्म सो कर्त्तव्य हो हैं। ऐसे जे अज्ञानी पुरु  
 ष हैं सो जो कदापि वेदोक्तकर्म त्याग दें तो न इसलोकके सु  
 ख पावेंगे न परलोकमें सुख पावेंगे किंतु अकारण प्रत्यवा  
 य करके नरकादि नीचलोकोंके कष्टोंको प्राप्त होंगे ताने अ  
 ज्ञानी पुरुषकों नीचगमिकी निवृत्तिके अप्रर्थ अरु इसलोक  
 परलोकमें सुख प्राप्तिके अप्रर्थ अरु अकारण प्रत्यवायकी नि  
 वृत्तिके अप्रर्थ वेदोक्तकर्म अवश्य करना योग्य है ॥ गुरु जब  
 जित्ना सा पूर्वक आचार्यसे तत्त्वमस्यादिवाक्यों भली प्रका  
 र श्रवणमनन करनेसे आदरणविशेष पूर्वक अज्ञानके  
 अभाव हो लेसे ९। परमात्माको उपपन्न आत्मत्व करके १०।  
 जाना १०। तब वेदसिद्धान्त उपनिषद् ब्रह्मविद्याकी श्रुतिके  
 जे वेदादि बुद्धिपर्यंत सर्व अनात्मविषयक आत्मभावके  
 निषेधक नाहीं। "अस्यूलमनएव हृत्तमदीर्यमलोहितमस्नेह  
 मच्छाद्यमतमौषाद्य नाकाशमसङ्गमरसमगंधमचक्षुष्कम  
 भौतयनाममनोऽनैजस्वमप्राणमसुखममात्रमननरमका  
 रं" ॥ ३०० के अ० ५ की ब्रा० २ वेकी २ श्रुतिमें ॥ नेति नेति वाक्य  
 है ११। निववाक्य करके १२। सो १३। सम्पूर्ण वेदादि अनात्म  
 विषयक आत्मभावको १४। निरस्कार करके १५। सर्वक्रिया  
 को १६। त्याग देवे १७॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे पुण्य आचारी मोक्षके अप्रर्थ जानकों प्रतिपादन करते हैं  
 सो अरु परंतु कर्म एक आचार्यकर्मोंके द्वारा ही मोक्ष कहने

हैं सो सत्यकहेते हैं किंवा असत्यकहेते हैं सो आप कहिये ॥

॥ गुरुवाच ॥

हे सौम्य जो आचार्य कर्म द्वारा मोक्षकहेते हैं सो आचार्य  
वेदसे वास्तु बोधते हैं एतदर्थ उन आचार्योंको वेदने विद्वाकि-  
याहे तथाच । श्रुवा हेते गुरुका यज्ञरूपा अष्टादशोक्तप्रव-  
रं येषु कार्य । तच्छ्रेयो यो भिनन्दति भूखा जगत्पुंते पुन-  
रेवापि याते ॥ अविद्यायामनरे वर्तमानाः स्वयं धीराः परित-  
नमन्यमानाः । जहन्त्यमानाः परित्यजि भूखा अन्येनैव नी-  
यमाना यथात्मा ॥ अविद्यायां बहुधा वर्तमाना स्वयं कता-  
र्था इत्यभिमन्यन्ति वाता ॥ यत्तामिदं न पुनरेह्यनि गमते  
नादुराः क्षीणलोकाश्च वने ॥ सु० ७० ॥ लोपुषममुंडककेहिती  
यखंडकी ७० ॥ लोपुषममुंडककेहिती ॥ अर्थ हे सौम्य जो आचार्य  
श्रीशार्थ कर्महीकों विशेषकरके प्रतिपादनकरते हैं उनमूर्ख  
आचार्योंके अर्थ जित्ता सुप्रति आप वेद भगवान् ऐसा कहते  
हैं कि हे पुरुषो जैसे कोई पुरुष जगत्कों आश्रयकरके स-  
मुद्रको पार होनेके अर्थ प्रयत्न करता है सो किसी प्रकार कहा-  
विसमुद्रसे पार होता नहीं । तैसेही यह जो सोलह भूति-  
जादिवासाण अरु यज्ञमान अरु यज्ञमानकी पत्नी इन अ-  
ष्टादशपुरुषोंकरके साथ जे यज्ञादिकर्म सो गुरु नौका  
बतहैं तिनकरके अज्ञानरूप अपारसमुद्र न तैसेको । तैसे  
जे कोई पुरुष इन कर्मोंकों अंगरूपमानके इनको प्रहंसा  
करते हैं सो मूखबुद्धिपुरुष बारंबार जन्म जरा मरणको ही प्रा-  
प्रहंते हैं । पुनः कैसे हैं वो पुरुष जो हेहादि अनात्मप्रतिमान

के आश्रय हीन हार कर्मरूपी अविद्या निसर्गिणी घनीभूतहु-  
 ये हैं और आपको बड़े धीर पंडित मानते हैं सो महामूख हैं।  
 जैसे अंधे पुरुष करके प्राप्ति किया अंधा सो बंदक मर्तदिर  
 विषमस्थानों में गिरता है। तैसे ही कर्मी आचार्य कर्म के आश्र-  
 य बारंबार संसार समुद्र में गिरने और कह पावते हैं। निसह-  
 रापर भी पुनः बहुधा आग्रह सहित कर्म में ही प्रवृत्त होते हैं और  
 आपको कृतार्थ मानते हैं सो पुरुष अत्यंत मूख हैं। रतदर्थ  
 कर्मी पुरुष कर्मफल समीहियों विषे रागवान् होने के हेतु से अ-  
 धने आप अक्रिय अविनाशी आत्मा को न जानके दुःखी भये  
 सुते अंत में स्त्री एजे स्वर्गादिकर्मफल निसर्गियों प्राप्त होते हैं ता-  
 ने उन कर्मी पुरुषों के वाक्य और उनका संग मुमुक्षु पुरुषों  
 मंतव्य और कर्तव्य नहीं। हे सौम्य इस प्रकार ब्रह्मनिष्ठ आचा-  
 र्य द्वारा होके साक्षात् वेद भगवान् ही प्राप्ता करते हैं ताने जे।  
 आत्मज्ञानाध्यासी पुरुष हैं तिनको सर्वथा कर्म करना योग्य न  
 ही। और जो मुमुक्षु पुरुष है कि जिसको आत्मविद्या के श्रव-  
 ण द्वारा परोक्ष ज्ञान भया है तिसको भी वेदशास्त्र के ने कर्म में  
 प्रेरक वाक्य हैं तिनका आदर करना अर्थात् स्वीकार करना वो-  
 ग्य नहीं ऐसा श्री कृष्ण ने उद्धव प्रतिकहा है। तथा च "जिज्ञासा  
 यां संप्रवृत्तीनां दिव्यैर्कर्मचोदनाम्" ताने मुमुक्षु पुरुषों।  
 संन्यास ले सर्व कर्मों को त्याग के आत्मतत्त्व के मनन अध्या-  
 स परायाण होना योग्य है जो कि संन्यास विना कर्म त्याग देने  
 नहीं और कर्म त्याग विना निरंतर ब्रह्म आत्मा का अभेद अ-  
 ध्यास देने नहीं और निस अध्यास विना भीक्षु ही बन नहीं।

ताने जिस जिज्ञासुपुरुषको आत्मतत्त्वके अग्रजानद्वारा प-  
रोक्षज्ञानभयाहै सो उक्तप्रकार आत्मग्रन्थ्यासपरायाहोया  
अरु जिसपुरुषको आत्मजिज्ञासा नहीं अरु विषयोसे वैराग्य-  
भी नहीं ऐसजो अज्ञानीहै सो पुरुषकर्मत्यागनेसे पातकी होता  
है ताने उसको वेदोक्तकर्मकरना योग्यहै । ज्ञानी अरु मुमुक्षु  
को कर्मकर्तव्यनहीं ॥

### ॥ शिष्यउवाच ॥

हे प्रभो आपने आज्ञाकिया कि आत्मवेत्ता अरु जिज्ञा-  
सु इन दोनों पुरुषोंको कर्मकर्तव्ययोग्यनहीं अरु जो अ-  
ज्ञानी विषयसेवी देहात्मवादीपुरुषहैं तिनको कर्मकरना ।  
योग्यहै सो अस्तु परंतु हे भगवन् श्रुतिने इसप्रकार कहाहै  
जो "विद्वान्यजेत" विद्वान् आत्मज्ञानी यजनकरे ताने ज्ञान-  
वान्को कर्मकरना योग्यहै त्यागना योग्यनहीं ॥

### ॥ गुरुउवाच ॥

हे सौम्य वह जो तुमने श्रुतिकही सो कर्मविद्वान्को अ-  
र्थकहीहै तत्त्ववेत्ताज्ञानवान्को अर्थनहीं । हे सौम्य जिस वि-  
द्वान्को परायेरज्ञानकरके सर्वज्ञ सर्वको अखंड परिपूर्ण  
एक सच्चिदानंदस्वात्माही निश्चयभयाहै अरु आत्मवि-  
ज्ञानरूपी अग्निकरके हैतुभूम निर्मलभयाहै । अरु आ-  
त्माही विषय रतिहै आत्माही करके तृप्तहै अरु आत्माही ।  
करके संसृष्टहै जिस आत्मज्ञानी जो अन्तर्मुख पुरुषको कर्म  
कर्तव्य विधाननहीं । तथा च "वैश्वानराग्निरेवैश्वानरात्मनः  
प्रथमानवः आत्मन्येवाहितं तदुत्तमकार्येन विदमहे" ॥



भगवद्गीताके अ० १ के १७ श्लोकमें । अरु इनसे इतर जे अज्ञानी पुरुष हैं कि जिनकी प्रीति विषयो विषे है तपि अन्नादि को से है अरु संतुष्टता धनादिको से है तिनको कर्म कर्तव्य है । अरु जिसको प्रीति तपि संतुष्टता यह तीनों आत्मविषयक है तिसको कुछ कर्तव्य नहीं । हे सौम्य अरु आत्मारति आत्म तपि आत्मसंतुष्टता इनके अर्थ श्रवण करो "आत्मारति" अर्थ यह जो गुरु से तत्त्वमस्यादि महावाक्य श्रवण करके तिसके मनन अध्यास द्वारा आत्मसाक्षात्कार करके अहंबुद्धास्मि भाव दृढ भया है अरु तिस दृढता द्वारा नित्यानंदरस जे अद्वितीय आत्मा है तिसविषे व्यवधान से रहित अखंड अध्यासरूपी कीड़ा रमण है जिसको सो कहिये आत्मारति । तथाच "आत्मारतिः आत्मकीड आत्ममिथुन आत्मानंदः" इत्यादि छां० उ० के ७ मे प्र० की-श्रुतिमें ॥ "आत्मतृप्तः" अपनै आप विषे आत्मानंद अमृतरस करके पूर्ण तृप्त हैं अरु ब्रैलोक्यके विषयलाभ से उपराम भया है चित्त जिसका तिसको आत्म तृप्त कहते हैं । तथाच "आत्मलाभात्परविद्यते" इति श्रुति । "आत्मसंतुष्ट" जैसे नैम्य सर्वत्र रूपको ही देखते हैं इतर नहीं । तैसे ही जो आत्मवेत्ता विद्वान् है सो "सिवाद्याभ्यंतरो ह्यर्जः" "आत्मैवाधस्तादात्मोपरिष्ठादात्मापश्चादात्मापुरस्तादात्मादक्षिणात् आत्मोत्तरात् आत्मैवेदं सर्वमिति" । इत्यादि श्रुतियों के वाक्य से बाहिर भीतर नीचे ऊपर पश्चिम पूर्व दक्षिण उत्तर सर्वत्र कंबल एक अखंड परिपूर्ण आत्मा ही देखता है आत्मा से इतर दृष्टिका अभाव है जो कुछ देखता है सु-



ननाहै लेताहै देताहै अर्थात् जो कुछ मनबुद्धिइंद्रियादिद्वारा  
 विषय अनुभवहोताहै तिनसर्वको एक अखंड आत्मा ही दे-  
 खताहै ऐसी दृष्टिकरके युक्तों आत्मसंतुष्ट कहतेहैं हे सौम्य  
 ऐसा जो आत्मारति आत्मतृप्त आत्मसंतुष्ट कृतकृत्य भया-  
 विहान् जीवनभुक्त आत्मज्ञानी तिनको कर्मविधाननहीं।  
 हे सौम्य किया प्रवृत्तिमें जितने हेतुहैं तावत्सर्वका ज्ञानी  
 केविषे अभावहै ताते ज्ञानवान्को कर्तृत्व बनेनहीं। अ-  
 र्जुनजिनकेविषे किया प्रवृत्तिके हेतुहैं तिनको कर्म कर्त-  
 व्ययोग्यहै। देहमें अहंभाव इसलोक परलौकादिकोंके  
 सुखभोगकी इच्छा लोकहितार्थ अकरणोपत्यदायबुद्धि।  
 इत्यादिजे कर्ममें प्रवृत्तिके हेतुहैं तिनमेंसे एकभी ज्ञानवा-  
 न्के विषेनहीं क्योंकि ज्ञानवान्को तो पूर्व मुमुक्षु अवस्था  
 में श्रवण मननद्वारा इनसर्वहेतुओंका अभावहोताहै।  
 प्रथमजयगुरु कहताहै कि हे सौम्य तू देहनहीं बंधसेभि-  
 न्न आत्माहै जिसका तीनोंकालमें नाशानहीं सोई महा-  
 सूक्ष्म आत्मा तूहै इसप्रकार श्रवणहीनेसेही देहाभिमान  
 नष्टहोताहै ताते देहार्थकर्मबनेनहीं। अरु इसलोक पर-  
 लोकके जे विषयभोगहैं तिनको भी वेद शास्त्र अनुभवद्वारा  
 मिथ्या अनित्य ज्ञानबुकाहै। तथाच "पुण्यचित्तो लोकक्षी-  
 यते, कर्मचित्तो लोकक्षीयते" गीते पुण्यमर्त्यलोके विप्लोति  
 "प्राब्रह्मभुवनाल्लोका पुनरावर्तिनोऽर्जुन" ॥ इत्यादिप्रमाण  
 करके अरु प्रत्यक्ष कर्मकाफल जो सुखदुःखादि तिनकी।  
 परस्पर व्यभिचारिता अनित्यता क्षीणता दुःखमयता इत्या

दि जानके सम्पूर्ण कर्मों का फल रूप जे इस लोक परलोक  
 दि लोकों विषय भोग तिनके लानसे उपराध वैराग्य प्रीति आ-  
 का है ताते इनके ग्रन्थ भी कर्म प्रवृत्ति बने नही। अरु बुद्धका-  
 मना जानवान् को है नही क्यों कि इस लोक की कामना वाले  
 को प्रवार्थ किया कर्म व्यर्थ है। तथा च "विशेषात्प्रयत्नोक्तः ना-  
 न्येन कर्मणा" यह छं० उ० की श्रुति प्रमाण। सो जानवान्-  
 की लोकैषणा अरु तदाश्रित पुनैषणा पूर्वही अभावम-  
 ई है ताते विहाय कहता है। तथा च "इति विहाय स प्रजानां का-  
 मयते किं प्रजया करिष्यात्" इति छं० उ० की छं० उ० की  
 छं० की श्रुतिसे। ताते जानवान् को प्रजा के ग्रन्थ भी लान  
 बने नही। अरु जानवान् को धनलाभार्थ भी कर्म बने नही  
 क्यों की उसको एक दोश बाँझित है सो धन कर कोहीता नही  
 तथा च "अमृतत्वस्य तु नाशान्तिरिति नेति" छं० उ० की छं० उ०  
 की पहेली श्रुतिसे। अरु चन सर्वप्रनर्था का मूल है ताते  
 निसर्वाग्रन्थ भी जानवान् को कर्म में प्रवृत्ति बने नही। ताते  
 बुद्ध के ग्रन्थ श्रुतिसे कहा है। तथा च "न कर्मणा न प्रज-  
 या धनेन त्यागेनैकं अमृतत्वमाप्नुते" केवल्य उ० विशेष कि  
 दोश है सो न धनार्थिक कर्म करके न प्रजा करके न धन करके  
 होती है केवल एक इन सबको त्यागसे होती है। अरु प्रस-  
 ही कारणसे निहान् जे साक्षान् आत्मानुभवी पुरुष है सो  
 लोकैषणा पुनैषणा सितैषणा से उरके ग्रन्थान् ईवसादि  
 बुद्धि आदिकों के धर्म जानके निसबुद्धिका साक्षी बुद्धि अरु  
 तिसके धर्मसे प्रथक् चैतन्य संप्रकाश आत्मानुभवेष्टा

पकों साक्षात् अनुभवकरके भिक्षान्न भोजन करने निःशं-  
 क विचरते हैं। तथाच "ते हस्य पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणाया-  
 श्च लोकेषणायाश्च व्युत्सायाश्च भिक्षाचर्यं चरन्ति" इत्या-  
 दि ब्र० उ० अ० ६ के ६ भेदा० का २१ श्रुति में। ताते हे सौम्य ज्ञानी  
 विषे ईषणान्नयके अभाव होने से पुत्रार्थ धनार्थ लोकार्थ  
 किया असंभव है ताते बने नहीं। अरु कर्मकाहेतु यावत्  
 कामना है तावत् सर्वका ज्ञानी के विषे अभाव है। तथाच  
 "इहैव सर्वेषु विलीयन्तिका माः" इति श्रुतेः। एतदर्थ भी ज्ञानी  
 कों कर्मकर्तव्य बने नहीं। अरु कुटुम्बरक्षार्थ भी ज्ञानी सों  
 कर्म बने नहीं क्यों कि पुत्रादि ईषणाका तिस विषे अभाव  
 है अरु पुत्रदारादि विषे लेह भी उसको है नहीं अरु उनके  
 हर्म शोक सों पृथक् भया है। तथाच "अप्रतिपन्नभिष्यंगः  
 पुत्रदारगृहादिषु" इत्यादि भगवद्गीता अ० १३ के ६ श्लो-  
 क में। एतदर्थ कुटुम्बरक्षार्थ भी ज्ञानी सों कर्म बने नहीं॥  
 अरु जो ऐसा कहो की ज्ञानी लोकहितार्थ कर्म करे तो सो  
 भी बने नहीं। हे सौम्य जिसको श्रुति प्रमाण अपनने अनुभ-  
 वद्वारा साक्षात् सर्वत्र एक आत्मा भाव उदय भया है तिसका  
 रके लोकादि द्वैत भावका अभाव है ताते व्याप्य व्यापक रू-  
 प से सर्वत्र एक आत्मा ही कों देवता है रूपवैचर्यवत्। तथाच  
 "सर्व्वं खल्विदं ब्रह्म" एको वशी सर्व्व भूतान्तरात्मा" एको देवः स-  
 र्व्व भूतेषु गुरुः, "वासुदेवः सर्व्वमिति", "सकलमिदमहं च वासु-  
 देवः"। इत्यादि श्रुति शास्त्र के वचन प्रमाण सर्व्वत्र परिपूर्ण  
 एक आत्मा भाव ही सम्यक् अनुभव भया है अरु तिसके।

बलसे लीकारि हैतभावका अभावभयाहै निस विद्वान्ग्रा-  
त्यवेत्ता पुरुषों लोकाहितार्थभी कर्म करने नहीं । ताते हे सौम्य  
जिस ब्रह्मवेत्ताकों सर्वत्र साक्षात् आत्माऽनुभवद्वारा सम्पूर्ण  
हैतभावका अभावहोनेसे कियाप्रवृत्तिकहेतु अभावभयेहै  
निस अपरोक्षज्ञानी यती किंवा गृही कों कभीधिकारनहीं

॥ शिष्यउवाच ॥

हे प्रभो ज्ञानवान्कों चित्त पुत्र लोकार्थकर्मकर्तव्यनहीं  
सो अस्तु तथापि आत्मबुद्धीकेअर्थ उसकों कर्मकरनायोग्य-  
है सर्वथात्यागनायोग्यनहीं ॥

॥ गुरुउवाच ॥

हे सौम्य तुमनेकहा कि ज्ञानवान् आत्मबुद्धिकेअर्थ कर्म  
करे तहां देह चित्त अरु साक्षी इन तीनोंकों आत्मत्वहै तहां  
किसकी बुद्धिकेअर्थकर्मकरे तहां जोकदापि ऐसाकहो कि दे-  
हबुद्धिकेअर्थ कर्मकरे सो अवलोकरो । तथाच "कलेवरंमूत्र  
पुरीष भालनं" । यहसो कलेवर शरीरहै सो मूत्र विष्ठा मोंस  
अग्नि मग्ना कफ वातपित्त रक्त लार पीप इत्यादि अति  
अल्पविश्वस्तुओंसे पूर्णकिया प्राप्त अति अशुद्धहै निसकी  
कर्मकारकी बुद्धि असंभवहै एतदर्थ शरीरबुद्धिकेनिमित्त  
कर्मकरनेनहीं । अरु जोकहो कि चित्तबुद्धिकेअर्थ ज्ञानवान्  
कर्मकरे सो भी योग्यनहीं क्यो जो ज्ञानवान्ने पूर्वही विहि-  
त निष्कामकर्मसे जब मुक्तकारणशुद्धकियाहै तब निसवि-  
षे सुसुखतादि साधन उपजनेसे अवलारिविषे पुरुषार्थ  
अध्यासद्वारा साक्षात् आत्माऽनुभवप्राप्तभयाहै नाने लानी

साधन उत्पत्तिसे पूर्वही उपने अंतःकरण को सुदृढ करने का है। तथाच "यतयः शुद्धसत्वाः" सु० ३० के तृतीय पुरुष के संबंध की द्वितीय श्रुति में। ताते ज्ञानवान् को चित्त शुद्धि भी नहीं देने नही। और जो कहो कि ज्ञानवान् आत्मशुद्धि करे तो अवगत करो हे सौम्य आत्मा निराकार निर्विकार निरवयव सदा शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव है तिस आत्मा की शुद्धि कल्पना व्यर्थ है क्यों जो बुद्धा विष्णु रुद्रादिक जो ज्ञानवान् जीवन मुक्त हैं जिस आत्मा के बल के आश्रय अनेक कार्यो को करत संते आप सदा शुद्ध रहते हैं और अन्यो को शुद्ध करते हैं सो आत्मा सर्वदा काल शुद्ध ही है। तथाच "अज्ञा विरश् शुद्धमपापविद्धम्" ई० ३० के ८ में मंत्र में। तथा "य आत्मा अपहत पापमा" छां० ३० के ८ में उपपारक में। ताते हे सौम्य शरीर बुद्धि चित्त बुद्धि आत्म बुद्धि इनके अर्थ भी ज्ञानवान् को क्रियाकर्तव्य योग्य नहीं। हे सौम्य जिस विष्णु ने कार्य प्रवृत्ति का बीज जो अज्ञान अहं तिसका आश्रय अन्तःकरण अहं तिसका विषय पंचेन्द्र इन सबको एक आत्म विज्ञान अग्नि करके भस्म किया है। तथाच "ज्ञानाग्नि दग्ध कर्माणां तमाहुः पंडितं बुधाः" भगवद्गीता अ० ४ के श्लोक में। और आप अक्रिय ब्रह्म पद विषे सोहमस्मि भावसे साक्षात् प्राप्त भया है तिस प्राप्त काम जीवन मुक्त ज्ञानवान् का किसी प्रकार क्रियामें प्रवृत्त होना बने नहीं॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे प्रभो जो उपरोक्त ज्ञानी को क्रिया विषे प्रवृत्त होना



जनेनही सो अल्लु परंतु परोक्षज्ञानीकों तो कर्मकरनायोग्य  
है वा नहीं सो कया करके कहिये ॥

॥ गुरुह्वान्च ॥

हे सौम्य परोक्षज्ञानी जो मुमुक्षू तिसकों लोकार्थ किंवा  
स्वार्थ अवण मनन अध्यास ध्यान धारणा समाधि योग  
रूपी कर्म कर्त्तव्य है तद्व्यतिरिक्त श्रोत स्मार्त्त कर्म कर्त्तव्य न  
हैं क्यों कि कर्मकाप्रयोजन अंतःकरणकी शुद्धिपर्यंत है न  
ह जो अंतःकरणशुद्ध भये पश्चात् कर्म करता है तब शुद्ध अंतः  
करणविषे उपजे जो वैराग्यादिसाधनरूपी अंकुर सो नष्ट  
होजाते हैं अरु तिसके नष्ट भयेपीछे आत्मसाक्षात्काररूपी  
फलकी प्राप्ति होती नहीं । जैसे किसान खेती करनेवाला प्रथ-  
म हल चलायके एथिवीको शुद्ध करता है नदनंतर बीज बो  
वता है पश्चात् अंकुर उपजता है । तब तिसकी रक्षा द्वारा फ-  
लको प्राप्त होता है । अरु जो कदापि अंकुरोत्पत्तिके पश्चात्  
पुनः हल चलावे तो वो उत्पन्न भया अंकुर नष्ट होता है तब  
फलकी प्राप्ति होती नहीं । हे सौम्य तैसे ही आत्मकामी विवे-  
की पुरुष प्रथम विहित कर्म कर्त्तव्यरूपी हल को चलाय अ-  
पने अंतःकरणरूपी एथिवीको शुद्ध करता है पश्चात् अवण  
यननरूपी बीजको बोवता है तब प्रथम परोक्षज्ञानरूपी अंकु-  
र उपजता है तिसकी आसुरी संपदरूपी मशुओंसे रक्षा क-  
रनसंते अध्यासरूपी जलसो सिंचन करता भगा आत्मसा-  
क्षात्कार मोक्षफलको प्राप्त होता है । अरु जो साधनरूपी बी-  
ज बोवनेके पश्चात् जब परोक्षज्ञानरूपी अंकुर उपजता है तब



पुनः जी ज्ञानकरणरूपी पृथिवी पर कर्मरूपी हस चलावता है  
तो बीजमुद्रां गुरु नष्ट हो जाता है गुरु मोक्षफलकी प्राप्ति हो  
ती नहीं। ताने हे सौम्य परीक्षजानी मुमुक्षुकों सिवाय श्रवण  
मनन निदिध्यास समाधिके अपने अपने किंवा लोकसंग्रह  
र्य उपत्यकर्म कर्तव्य नहीं ॥ हे लक्ष्मणजी विद्वान् जो आत्म-  
ज्ञानी हैं सो देहात्मबुद्धि गुरु तदाश्रित संपूर्ण क्रिया जिसको  
त्यागके आत्मअध्यास परायण होय ॥ १७ ॥

॥ भावार्थ श्लोक १८ में का ॥

हे लक्ष्मणजी जिसका त्वमें १। परमात्मा गुरु जीवात्मा।  
का जो २। अविद्याजन्य भेद तिस भेदको ३। भेदन अर्थात् ना-  
श करनेवाला ४। परम उज्ज्वल प्रकाश करनेवाला ५। साक्षात्  
आत्मानुभवतः पविज्ञान ६। जब अद्वैत आत्मविषये ७। ही ८।  
अहंब्रह्मास्मि भावसे प्रकाशता अर्थात् उदय होता है ९। त-  
ब तिसहीक्षण १०। आत्माको ११। संसारविषयवारंवार जन्म-  
मरणरूप संसृतिका १२। कारण जै १३। मायासंज्ञक अज्ञान  
१४। सो सहित अपने आवरण विशेषरूपकार्यके १५। साक्षा-  
त् १६। दिनाशको प्राप्त होता है १७। - ॥ १८ ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे प्रभो अज्ञान किसको कहते हैं गुरु आवरण गुरु वि-  
शेष किसको कहते हैं सो सर्व आपकपाकर कहिये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य आत्मविचारसे प्रथम उदासी न होकर कहता है जो  
मैं आत्माको नहीं जानता यह जो भावना रहि है तिस को ।

॥ यहाँ परमात्म-विभेद<sup>३</sup> भेदक<sup>३</sup> विज्ञान<sup>३</sup> मात्मन्य<sup>६</sup> च ॥  
 ॥ भवति<sup>१३</sup> आत्मे<sup>१३</sup> । तदेव<sup>१३</sup> माया<sup>१३</sup> प्रविलीयते<sup>१३</sup> जसा<sup>१३</sup> स-॥  
 ॥ कारका<sup>१३</sup> कारण<sup>१३</sup> मात्म संसृते<sup>१३</sup> ॥ १८ ॥

॥ यहाँ परमात्म-व्यात्मनो-विभेद<sup>३</sup> । तत्<sup>३</sup> भेदक<sup>३</sup> विज्ञानं भा-  
 र्त्वरं<sup>१३</sup> आत्मनि<sup>१३</sup> एवं विभति<sup>१३</sup> तदेव<sup>१३</sup> व्यात्म संसृते<sup>१३</sup> कारणं ।  
 सकारका<sup>१३</sup> माया<sup>१३</sup> जसा<sup>१३</sup> प्रविलीयते<sup>१३</sup> ॥ १८ ॥

॥ जब परमात्मा-पुरुषात्माका-जो<sup>३</sup> भेद-तिसको-नाश-  
 करता प्रकाशरूप विज्ञान [जब] अपनेआपविषे ही प्रका-  
 शितहै [तब] तिसहीहैएक आत्माको संसृति<sup>१३</sup>का कारण<sup>१३</sup> ।  
 सहितअपनेआन<sup>१३</sup>विशेषरूपकार्यको माया साक्षात्<sup>१३</sup> ।  
 विनाशको प्राप्त<sup>१३</sup>होतीहै ॥ १८ ॥

अज्ञानकहतेहैं । अरु जो यहजीवकहतेहैं कि जिसको क-  
 ह्येव्यात्माकहतेहैं सो भासतातहीं नातेहैं भीनहीं जो आ-  
 त्माहोतातो भासता यह अभावापत्ति असत्तापत्तीभावनाहै  
 तिसकानाम आवरणहै । अरु स्थूल सूक्ष्म देह रूपसंघा-  
 तसाथमिलके अपनेको कर्त्ता भोक्ता पापी पुरखी मानना  
 है तिसकानाम विशेषहै । सो यह आवरण विशेष सहित  
 अपनेकारण मायासंज्ञक अज्ञानको आत्मा परमात्माके  
 भेदविज्ञानकरके साक्षात् विनाशको प्राप्त<sup>१३</sup>होतेहैं एतद-  
 र्थ प्रभदज्ञानार्थ पुरुषार्थ करनायोग्यहै ॥ १८ ॥

॥ श्रुतिप्रमाणाभिविनाशिता वै सा कथं भविष्यत्यपि ॥  
 ॥ कार्यकारिणी ॥ विज्ञानमात्रा ह मला हितीयात् ॥  
 ॥ न सा ह विद्या न पुनर्भविष्यति ॥ १८ ॥

॥ सा [अविद्या] श्रुतिप्रमाणाभिविनाशिता पुनः कार्यकारिणी कथं भविष्यति अपि [न भविष्यति] तस्यात् अमला हितीयात् विज्ञानमात्रात् [न सा] अविद्या पुनः न भविष्यति ॥ १८ ॥

॥ सा [अविद्या] श्रुतिकेप्रमाणोंकरके विनाशकों प्राप्त नहीं ॥ पुनः आवरणविशेषरूपकार्यके करनेवाली क्यों होगी कदापि नहीं होगी तिसकारणसे शुद्ध न होत आत्मा अविद्या नमानसे [न स भई] अविद्या पुनः नहीं उपजती ॥ १८ ॥

हे लक्ष्मणजी पूर्वकहीमी आवरणविशेषका कारण-अविद्या ही अविद्या १। श्रुतिके प्रमाणोंकरके विनाशकों प्राप्त नहीं ॥ अर्थात् अपने अविज्ञानविशेषसे नहीं ॥ तब पुनः २। अपने आवरणविशेषके कार्यकरनेवाली ३। क्यों ४। होगी ५। कदापि नहीं होगी ६। तिसकारणसे ७। श्रुतियोंके मतानुसारोंकरके जब शुद्ध निर्मल ही अविद्या ८। आत्मा आत्मा कारणविज्ञान उहयही ताई तिसविज्ञानका नही ही १९। न स भई अविद्या २०। पुनः नहीं २१। १८। उपजती २२ ॥ - ॥ १८ ॥ हे प्रभो श्रुतिके प्रमाणोंकरके विनाशकों प्राप्त नहीं ॥

राग किसको कहने हैं सो आप कृपाकरके कहिये ॥ हे सौम्य ह  
 न शाब्द आदि प्रमाणों के विषे में नैयामिक वेदानि आदि शास्त्र  
 कार आचार्यों ने परस्पर भिन्न १ रीति से लक्ष्य वधि ग्रंथ कहें हैं  
 परंतु यहां तुम्हारे प्रश्न के उत्तर में बहुत संक्षेपमान कहना हों नि  
 लकों अवण करो । हे सौम्य आत्मा के जानने के लिये शाब्द  
 आदि षट् प्रमाण कहें हैं तहां शाब्द अनुमान उपमान अ  
 र्थापत्ति ऐतिह्यक प्रत्यक्ष । यह षट् प्रमाण हैं तहां श्रुति यों  
 के "प्रज्ञानमानंदं ब्रह्म" "सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म" "अपमाना ब्रह्म" "स  
 आत्मानं च मयि" "अहं ब्रह्मास्मि" । इत्यादि महावाक्यों को अ  
 वाक्य करके आत्मा को जानना जिसका नाम शाब्द प्रमाण है  
 अरु जैसे पर्वतादि स्थानों में अदृश्य रूप ने अग्नि तिसके १  
 धूम को देखके उस अग्निकी प्रतीति होती है कि इस स्थान  
 में अग्नि है क्यों जो अग्नि न होता तो धूम भी न होता ताते  
 जहां धूम है तहां अग्नि भी अवश्य है । तैसे ही आत्मा जो  
 है सो स्थूल सूक्ष्म कारण इन तीनों पारीयों से विलक्षण है  
 अरु अवस्था तीनों का साक्षी है जिसकरके अभाव रूप सु  
 पुत्रि सिद्ध होती है सोई सर्व से पृथक् सर्व का प्रकाशक सा  
 क्षी आत्मा है जो कदापि सर्व से पृथक् सर्व का प्रकाशक  
 ज्ञाता आत्मा न होता तो जिस विषे इन्द्रियों अंतःकरण की वृ  
 त्ति समेत लय हो जाती हैं ऐसी जो सर्व को अपविवेकत्व का  
 अज्ञान तमक कारण सुपुत्रि तिसका अनुभव जिस तत्व  
 में होय है उन जागृत अवस्थामें उसही अनुभव तत्व की स  
 ता राव के बुद्धि बाणी द्वारा बाह्य प्रकट करती है जो ऐसे १

अप्रानंदसे सोचे कि कुछ भी ज्ञान नरही ऐसा अप्रानंद गुरु अ-  
 ज्ञानका अनुभव जाग्रतव्यवस्थामें न होना चाहिये सो तो स-  
 र्वकोही होता है ताते सर्वविशेषताके भाव अभावका प्रकाशाक  
 अनुभवी सर्वसे प्रथक् सर्वका साक्षी सर्वका अप्रपना अप्राप  
 ही स्थित है। तथाच "चक्षुषोदृष्टा वाचोदृष्टा मनसोदृष्टा तम  
 सोदृष्टा" इत्यादि श्रुति। इस प्रकार आत्माको जाननेका नाम  
 अनुमान प्रमाण है। २॥ गुरु दमान्तयुक्त श्रुतियोंके वाक्य  
 प्रमाणसे आत्माको जानना। तथाच "आकाशवत्सर्वगतः सस्-  
 हस, अनिर्यथैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव, एकल-  
 या सर्वभूतांतरात्मा। इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे गुरु विचा-  
 र करना जो चैतन्य आत्मा आकाशसे भी महा सूक्ष्म आकाशा-  
 दिसर्वविषे व्याप्त है गुरु सर्वके धर्मसे असंग निरंश अक्रिय  
 अनंत अखंड अविनाशी है। इस प्रकार दृष्टान्तों सहित आ-  
 त्माको जानना तिसका नाम उपमान प्रमाण है। ३॥ गुरु जैसे  
 कोई कहे कि यह पुरुष मोटा बहुत है गुरु श्रवण किया है कि  
 यह भोजन नहीं करता परंतु पृतीत होता है कि एकान्तरात्रिमें  
 भोजन करता है क्यों जो सर्वथा भोजन न करता होता तो मोटा-  
 भीन होता ताते इसकी पुष्टता ही लखावती है जो यह पुरुष र-  
 एकान्तरात्रिमें अवश्य भोजन करता है। इस ही प्रकार आत्मा  
 विषयक विचार करना जो यह जाग्रतादि पदार्थ जाने जाते-  
 हैं सो सर्व आत्मा ही करके जाने जाते हैं गुरु यह जो अभा-  
 वरूप सुषुप्ति है सो भी आत्मा करके ही सिद्ध होती है जो सर्व  
 से प्रथक् प्रकाशाक साक्षी आत्मान होय तो यह अभाववादि



कैसे सिद्ध होय एतदर्थ जिसकरके अभावादि जाने जाते हैं  
 सो जाना अज्ञाता सर्वसे पृथक् अपना अप्राप है। इस प्रकार वि-  
 चारके जानने का नाम अर्थापत्ति प्रमाण है। ४॥ अरु किसी-  
 ने कहा कि इस स्थान विषे यक्ष बसता है परंतु देखा किसीने  
 नहीं अरु अनुमान करके भी नहीं जाना जाता केवल परं-  
 पराकरके सुनने विषे ही आबता है। तैसे ही आत्मा विषयक  
 विचार करना जो यह आत्मा सर्वका अपना अप्राप है परंतु  
 देखा किसीने नहीं तथापि परंपराकरके सुनने विषे आब-  
 ता है जो ईश्वर आत्मा सत्य है सर्वका अंतर्गामी अपना अप्राप  
 है। इस प्रकार जानने का नाम ऐतिह्यक प्रमाण है। ५॥ अरु  
 अज्ञः केरण की वृत्ति इंद्रियों द्वारा निकलके घट पटादि विष-  
 योंके साथ मिलके तदाकार होती है जिसके मध्य जो अनुभ-  
 व करने वाली जानसता है कि जिसकरके वृत्ति इंद्रिय विष-  
 य प्रकाशते हैं सोई सर्वका प्रकाशक अनुभवी आत्मा मैं हों  
 मुझसे इतर मेरा ज्ञाता कोई नहीं। तथाच "येनेदं सर्वं विजा-  
 नीयात् तत् केन विजानीयात्" तस्मात् "अहं ब्रह्मास्मि" ता-  
 ते सर्वका ज्ञाता ब्रह्म आत्मा मैं हों। इस प्रकार जानने का  
 नाम प्रत्यक्ष प्रमाण है। ६॥ हे सौम्य इस प्रकार श्रुतिके शा-  
 ब्दादि प्रमाणकरके आत्मसाक्षात्कार रूपी शुद्ध अहं है त-  
 विज्ञान प्रकाशता है तब अविद्या भली प्रकार नाश होती है  
 सो नाश भई अविद्या पुनः अपने आवरण विरोधादिक  
 कार्यकों करने वाली कदापि नहीं उपजती। जैसे रज्जुकों  
 भली प्रकार जाननेसे तिसविषे पुनः सर्प भ्रान्ति नहीं उपजती

॥यदा<sup>१</sup>स्य<sup>२</sup>नष्टा<sup>३</sup>न<sup>४</sup>पुनः<sup>५</sup>प्रसूयते<sup>६</sup>कर्त्ता<sup>७</sup>हं<sup>८</sup>मस्य<sup>९</sup>ति<sup>१०</sup>मतिः॥  
 ॥कथं<sup>११</sup>भवेत्<sup>१२</sup>। तस्मात्<sup>१३</sup>स्वतंत्रा<sup>१४</sup>न<sup>१५</sup>किमप्य<sup>१६</sup>पेक्षते॥  
 ॥विद्या<sup>१७</sup>विमोक्षाय<sup>१८</sup>विभोति<sup>१९</sup>केवलं॥॥ २०॥

॥यदा अस्य [पुरुषस्य] अविद्या [नष्टा पुनः न प्रसूयते  
 [तदा] अस्य [कर्मणः] कर्त्ता अहं इति मतिः कथं भ-  
 वेत् [न भवेत्] तस्मात् स्वतंत्रा विद्या किमपि न अपे-  
 क्षते केवलं विमोक्षाय विभोति ॥ २० ॥

॥जिससमय इसमुमुक्षुकी [अविद्या] निःशेषनाश भई  
 पुनः नहीं उपजती [तबतिसपुरुषको] इस [कर्मका] कर्त्ता  
 मैं हूँ ऐसी देहात्म दुःख कैसे होगी [न होगी] इसहै मुँसे  
 स्वतंत्र जे बस विद्या है सो किसीकी भी [सहायता] नहीं  
 अपेक्षा करती केवल अपा पही मोक्षके अर्थ प्रकाशित है ॥

तैसे ही जब श्रुतियों के वाक्यप्रमाणसे आत्मविज्ञान साक्षा-  
 त् उदय होता है तब पुनः अविद्या भ्रम नहीं उपजता ॥ २६ ॥

॥ भावार्थश्लोक २० में का ॥

हे लक्ष्मणजी पूर्वकहे प्रकार श्रुतियों के षट्प्रमाण-  
 करके। जिसकालमें १। इसमुमुक्षुपुरुषकी अविद्या २।  
 भलीप्रकार निःशेषनाश भई ३। फेर ४। नहीं ५। उपजती  
 ६। अरु जब अविद्या ही नहीं तबतिसका कार्यजे। इस ७।  
 कर्मका कर्त्ता भोक्ता ८। मैं हूँ ९। ऐसी १०। देहात्म संबंधी

बुद्धि ११। कैसे १२। उपजे १३॥ अर्थात् नहीं उपजती ॥ हे सौ-  
म्य इसही हेतुसे १४। स्वतंत्र जो १५ ब्रह्मविद्या है १६। सो किसी  
की भी १७। सहायता को नहीं १८। अपेक्षा करती १९। केव-  
ल एक अप्रापही २०। मोक्ष करने के अर्थ २१। विशेष प्रकाशित  
है २२॥ अर्थात् मोक्ष करने को एक ब्रह्मविद्या ही स्वयं स्वतंत्र  
है। 'नाम्यः पन्था अप्यनाय'। अतिरथी यो द्वावत् ॥ प्र० हे प्र-  
भो अतिरथी यो द्वा किसको कहते हैं सो अप्राप रूप का करके क-  
हिये ॥ ३०॥ हे सौम्य यो द्वा तीन प्रकार के होते हैं नहां एक रथी  
दूसरा महारथी तीसरा अतिरथी। तहां रथी उसको कहते हैं-  
जो एक रथी साधु पुकेला युद्ध करे। अथ महारथी उस  
को कहते हैं जो दशहजार रथी साधु पुकेला युद्ध करे। अथ  
अतिरथी उसको कहते हैं जो अस्संख्याती साधु पुकेला युद्ध  
करे। इनमें जो रथी है तिसको दूसरे की सहायता अपेक्षित  
होती है। अथ जो महारथी है तिसको भी अन्य की सहाय-  
ता अपेक्षित होती है। अथ जो अतिरथी है तिसको अन्य  
की सहायता अपेक्षित नहीं होती ॥ तैसे ही श्रवण ज्ञान  
वाले रथी को अथ मनन ज्ञान वाले महारथी को दैवी संप-  
दा सत्कर्मों की सहायता अपेक्षित होती है। अथ जो आत्म-  
ज्ञानकार अध्यास ज्ञानवाला अतिरथी है तिसको जब  
श्रुतियों के शाब्द आदि प्रमाणों करके अविद्या के निःशेष  
नाश पूर्वक साक्षात् देख आत्मानुभव रूपी ब्रह्मविद्या उद-  
य होती है सो विद्या किसी दैवी संपदा सत्कर्मादिकों की अप-  
ेक्षा न करके मोक्ष करने के अर्थ केवल एक अप्राप ही प्र-

॥ सा<sup>१</sup> तै<sup>२</sup> निरीय<sup>३</sup> श्रुति<sup>४</sup> रा<sup>५</sup> ह<sup>६</sup> सा<sup>७</sup> देर<sup>८</sup> न्या<sup>९</sup> मं<sup>१०</sup> प्रश<sup>११</sup> सा<sup>१२</sup> खिल<sup>१३</sup> ॥

॥ स<sup>१४</sup> कर्म<sup>१५</sup> णां<sup>१६</sup> स्फु<sup>१७</sup> रं<sup>१८</sup> ए<sup>१९</sup> ता<sup>२०</sup> व<sup>२१</sup> दि<sup>२२</sup> त्या<sup>२३</sup> हे<sup>२४</sup> व<sup>२५</sup> वा<sup>२६</sup> जि<sup>२७</sup> नां<sup>२८</sup> ॥

॥ श्रुति<sup>२९</sup> ज्ञा<sup>३०</sup> नं<sup>३१</sup> विमो<sup>३२</sup> क्षाय<sup>३३</sup> न<sup>३४</sup> कर्म<sup>३५</sup> सा<sup>३६</sup> धन<sup>३७</sup> म् ॥ २१ ॥

॥ सा<sup>१</sup> तै<sup>२</sup> निरीय<sup>३</sup> श्रुति<sup>४</sup> सा<sup>५</sup> देर<sup>६</sup> प्रश<sup>७</sup> सा<sup>८</sup> खिल<sup>९</sup> कर्म<sup>१०</sup> णां<sup>११</sup> ना<sup>१२</sup> सं<sup>१३</sup> ॥

॥ स्फु<sup>१४</sup> रं<sup>१५</sup> ग्रा<sup>१६</sup> ह<sup>१७</sup> । पुनः<sup>१८</sup> ए<sup>१९</sup> ता<sup>२०</sup> व<sup>२१</sup> इति<sup>२२</sup> वा<sup>२३</sup> जि<sup>२४</sup> नां<sup>२५</sup> श्रुति<sup>२६</sup> ग्रा<sup>२७</sup> ह<sup>२८</sup>

[तिस्मात्] विमो<sup>२९</sup> क्षाय<sup>३०</sup> [सा<sup>३१</sup> धनं<sup>३२</sup>] ज्ञा<sup>३३</sup> नं<sup>३४</sup> कर्म<sup>३५</sup> सा<sup>३६</sup> धनं<sup>३७</sup> न<sup>३८</sup> ॥ २१ ॥

॥ वा<sup>१</sup> तै<sup>२</sup> निरीय<sup>३</sup> शाखा<sup>४</sup> की<sup>५</sup> श्रुति<sup>६</sup> आ<sup>७</sup> देर<sup>८</sup> पूर्व<sup>९</sup> क<sup>१०</sup> प्रशंसा<sup>११</sup> किये<sup>१२</sup> जे  
यज्ञ<sup>१३</sup> अग्नि<sup>१४</sup> हो<sup>१५</sup> वा<sup>१६</sup> दि<sup>१७</sup> स<sup>१८</sup> म्पूर्ण<sup>१९</sup> कर्म<sup>२०</sup> ति<sup>२१</sup> न्हां<sup>२२</sup> का<sup>२३</sup> त्याग<sup>२४</sup> प्रख्यात<sup>२५</sup> क<sup>२६</sup>  
हती<sup>२७</sup> है<sup>२८</sup> पुनः<sup>२९</sup> तै<sup>३०</sup> से<sup>३१</sup> ही<sup>३२</sup> कर्म<sup>३३</sup> को<sup>३४</sup> त्याग<sup>३५</sup> वाज<sup>३६</sup> सने<sup>३७</sup> यो<sup>३८</sup> शाखा<sup>३९</sup> की<sup>४०</sup>  
श्रुति<sup>४१</sup> कहती<sup>४२</sup> है<sup>४३</sup> [एत<sup>४४</sup> दर्थ] मोक्ष<sup>४५</sup> के<sup>४६</sup> अर्थ<sup>४७</sup> आत्म<sup>४८</sup> ज्ञान<sup>४९</sup> ही<sup>५०</sup> है<sup>५१</sup>  
कर्म<sup>५२</sup> मोक्ष<sup>५३</sup> को<sup>५४</sup> साधन<sup>५५</sup> न<sup>५६</sup> ही<sup>५७</sup> ॥ २१ ॥

का<sup>१</sup> श्रुति<sup>२</sup> है<sup>३</sup> । तथाच<sup>४</sup> 'विद्यया<sup>५</sup> मृतम<sup>६</sup> श्रुते<sup>७</sup>' ॥ २० ॥

॥ भावार्थ<sup>१</sup> श्लोक<sup>२</sup> २१<sup>३</sup> में<sup>४</sup> का<sup>५</sup> ॥

हे लक्ष्मणाजी वो १। कृष्णयजुतैनिरीयशाखाकीश्रुतिः।  
आदेरपूर्वक २। प्रशंसाकियेजेवेदकेपूर्वकांडकारकेयज्ञअ-  
ग्निहोत्रादिसम्पूर्णकर्मतिन्हांका ३। त्यागही ४। प्रख्यात ५।  
कहतीहै ६। पुनः ७। तैसेही प्रकार ८। सम्पूर्णकर्मोंका त्यागही  
१०। श्रुत्यजुवाजसनेयोशाखाकी ११। श्रुति १२। प्रतिपादन  
करतीहै १३। तानेमुमुक्षुपुरुषको विशेषकरकेमोक्षार्थ १४  
आत्मज्ञानही प्रतिपादनकियाहै १५। कर्ममोक्षसाधन १६।

॥ विद्यासमत्वेन तु दक्षित स्वया क्रतुर्न दृष्टान् ॥  
 ॥ मुदा हतः समः फलैः प्रयत्नवा बहुकारकैः क्रतुः ॥  
 ॥ संसाध्यते ज्ञानं मतो विपर्ययम् ॥ १२ ॥

॥ त्वया क्रतुः विद्यासमत्वेन तु दक्षितः [तत्] समः दृष्टान्  
 न उदाहृतः फलैः प्रयत्नात् बहुकारकैः क्रतुः संसाध्यते  
 अतः विपर्ययं ज्ञानम् ॥ १२ ॥

॥ तुमने यज्ञादिकर्मको [मोक्षार्थ] ब्रह्मविद्याके समानकर-  
 के ही प्रतिपादन किया [परंतु तिनके] समान दृष्टान्त नहीं  
 प्रतिपादन किया [तहां हेतु] फलोंकरके प्रयत्न होनेसे गुरु  
 होता अध्वर्यु आदि बहुत सामग्रीसे यज्ञादिकर्म साध्य है इस  
 हेतुसे [कर्मसे] विपर्ययज्ञान है [तहां विशेषता का अभाव है]

नहीं कहा १७ ॥ ज्ञानादेव तु कैवल्यं कर्ते ज्ञानाद्यमुक्तिः ॥ १८ ॥

॥ भावार्थ श्लोक १२ में का ॥

हे लक्ष्मणजी तुमने १। क्रतु जो है यज्ञादिकर्म तिनको २।  
 मोक्षके अर्थ ब्रह्मविद्याके तुल्य करके ३। ही ४। प्रतिपादन कि-  
 या ५। परंतु तिनके समान ६। दृष्टान्त ७। नहीं ८। प्रतिपाद-  
 न किया ९ ॥ अर्थात् ब्रह्मविद्याको अरु यज्ञादिकर्मों को -  
 दृष्टान्त करके तुल्य नहीं कहा ॥ हे सौम्य देखो यज्ञादिकर्म है  
 सो फलोंकरके १०। प्रयत्न होनेसे ११। गुरु होता अध्वर्युत-  
 था नाना कामनावाले नाना कर्त्ता आदि बहुत सामग्री करके



१२। यज्ञादिकर्म १३। साध्य है १४। इस कारणसे १५। कर्मसे  
 विपर्यय १६। ज्ञान है १७। वही सर्वविशेषताका अभाव है अ-  
 र्थात् ज्ञानवानोंने इसी हेतुसे मोक्षका साधन ज्ञान ही क-  
 हा है कर्म मोक्षका साधन नहीं क्यों जो यज्ञादिकर्म हैं सो अ-  
 पने नामों करके नाना प्रकारकी कीमनावाले नाना कर्त्ता क-  
 रके नाना फलों करके नाना प्रकारसामग्री करके नाना रूप हैं  
 अरु ज्ञान जो है सो स्वरूप करके नाम करके एक निष्काम मु-  
 मुक्षु कर्त्ता करके अरु आत्मा परमात्माकी अभेदतारूपी-  
 फल करके एक ही रूप है। ताने यज्ञादिकर्मसे विपर्यय  
 अर्थात् विरुद्ध ज्ञान है तम प्रकाशवत् एतदर्थ इनका स-  
 मुच्चय न होयके केवल ज्ञान ही मोक्षका साधन श्रुतिस्मृ-  
 तिद्वारा विद्वानोंने निश्चय किया है। "ज्ञाने विमोक्षाय न क-  
 र्म साधनम्" ॥ २२ ॥ अब कर्म अरु ज्ञानके अधिकारीकों  
 श्रवण करो ॥

॥ भावार्थ श्लोक २३ में का ॥

हे लक्ष्मणजी जिस पुरुषकों १। मैं हूँ २। ऐसी ३। देहादि अ-  
 नात्मा विषे आत्मबुद्धी है ४॥ अर्थात् यह संघातरूप देह ही मैं  
 हूँ इस प्रकारकी अनात्मा विषे आत्मबुद्धी है। जिस पुरुषको १  
 वह ५। अकारण प्रत्यवायजन्य दोष ६। प्रसिद्ध है ७। तथा च  
 एकाहं जप हीनस्तु संघाहीनो दिनत्रयम्। सादृशाहम न-  
 मिश्र पाद एव न संशयः ॥ अर्थात् जिस पुरुषको स्थूल सूक्ष्म  
 देह दोनों साथ मिलके देहात्मभाव सहित मैं कर्त्ता भोक्ता हूँ  
 ऐसी अहंकार बुद्धि है जिस पुरुषको वेद शास्त्र करके विधान

॥ स<sup>१</sup> प्रत्यवाय<sup>२</sup>ो ह<sup>३</sup>हमित्य<sup>४</sup> नात्मधी<sup>५</sup> रस्य<sup>६</sup> प्रसिद्धो<sup>७</sup> न<sup>८</sup> ॥  
 ॥ तु<sup>९</sup> तत्त्वदर्शिनः<sup>१०</sup> । तस्मा<sup>११</sup> दु<sup>१२</sup>धै<sup>१३</sup> त्याज्य<sup>१४</sup> मधिक्रिया<sup>१५</sup> ॥  
 ॥ त्मभिः<sup>१६</sup> विधानतः<sup>१७</sup> कर्मविधिः<sup>१८</sup> प्रकाशितम्<sup>१९</sup> ॥ २३ ॥

॥ यस्य<sup>१</sup> ग्रहं<sup>२</sup> इति<sup>३</sup> अनात्मधी<sup>४</sup> [तस्य<sup>५</sup>] सः<sup>६</sup> प्रत्यवायः<sup>७</sup> प्र-  
 सिद्धः<sup>८</sup> तत्त्वदर्शिनः<sup>९</sup> तु<sup>१०</sup> न<sup>११</sup> तस्मा<sup>१२</sup> अतिक्रिया<sup>१३</sup> त्मभिः<sup>१४</sup> वि-  
 धि<sup>१५</sup> प्रकाशितं<sup>१६</sup> कर्म<sup>१७</sup> विधानतः<sup>१८</sup> त्याज्यम्<sup>१९</sup> ॥ २३ ॥

॥ जिस<sup>१</sup>को मैं<sup>२</sup> हूँ ऐसी<sup>३</sup> देहात्मबुद्धि<sup>४</sup> है [तिसको] वह<sup>५</sup> [अक-  
 रणजन्य] दोष<sup>६</sup> प्रसिद्ध<sup>७</sup> है । अरु तत्त्वदर्शी<sup>८</sup> को तो<sup>९</sup> दोष  
 नहीं<sup>१०</sup> है तिसकारणसे शुद्ध<sup>११</sup> अंतःकरण<sup>१२</sup> वाले ज्ञानियों<sup>१३</sup> ने  
 वेदोक्तविधानकरके प्रकाशित<sup>१४</sup> हुआ [जो] कर्म [सो] वि-  
 धिपूर्वक<sup>१५</sup> त्याज्य<sup>१६</sup> कार्ययोग्य<sup>१७</sup> कहा है । ॥ २३ ॥

कियेजे अग्निहोत्रादिकर्म<sup>१</sup> हैं तिनके करनेका अधिकार<sup>२</sup> है  
 जो कदापि वोपुरुष कर्मको त्यागकरे तो अवश्य<sup>३</sup> दोष<sup>४</sup> भागी  
 होगा ॥ अरु जो तत्त्वदर्शी<sup>५</sup> आत्मज्ञानी<sup>६</sup> पुरुष<sup>७</sup> है उनको<sup>८</sup> २।  
 तोही वो अकरणजन्य<sup>९</sup> प्रत्यवाय<sup>१०</sup> दोष<sup>११</sup> नहीं<sup>१२</sup> है ॥ २४ ॥ जो  
 आत्मज्ञानी<sup>१३</sup> को देहादिअनात्मविषे<sup>१४</sup> आत्माभिमान<sup>१५</sup> बुद्धि<sup>१६</sup> है  
 नहीं एतदर्थ<sup>१७</sup> ज्ञानवान्<sup>१८</sup> को कर्मको अकरणजन्य<sup>१९</sup> दोष<sup>२०</sup> है न-  
 ही इसहेतुसे ज्ञानवान्<sup>२१</sup> को कर्मका अधिकार<sup>२२</sup> नहीं । तथाच  
 "यस्त्वात्मारतिरेव स्यादात्मतपश्चमानवः । अपात्मन्येव च सं-  
 तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते" ॥ भगवद्गीता अ० ३ के १३ में श्री-

कर्म ॥ तिसकारणसे ११। शुद्धग्रन्थकरणवाले १२। ज्ञा-  
नियोंसे १३। वेदोक्तविधानकरके १४। प्रकाशितहुआ १५।  
जो कर्म १६। सो विधिपूर्वक १७। त्यागकरनायोग्यकहाहै-  
१८॥ अर्थात् सर्वप्रकार अनात्माभिमानबुद्धित्यागकरने  
योग्यहै। अरु यावत्पर्यंत यथार्थग्यात्मज्ञाननहीय ता  
वत्पर्यंत कर्मत्यागनकरे अरु जब अवलोकननिदिष्टा  
सनकरके दृष्टग्यात्मज्ञानहोय तब संन्यासलेके कर्मका  
त्यागकरे। तथाच "एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्र-  
व्रजन्ति"। वृ० ३०। अ० १६ के चतुर्थवा० की २२ श्रुतिमें। तथाच  
"यदहरेवविरजेत्तदहरेवप्रव्रजेत्" इतिश्रुतिः ॥

॥ भावार्थश्लोक २४ मेंका ॥

हे लक्ष्मणजी शुद्धग्रन्थकरणवाला जिज्ञासुपुरुष १।  
अदासंपन्नहोय २। सद्गुरुके ३। उपदेशसे ४। निश्चयपूर्व-  
क ५। तत्त्वमसि ६। इत्यादि ७। वेदकेमहावाक्योंकेविचारसे  
८। परमात्मा अरु जीवात्माकों ९। १०। ११। अग्रभेदएकरू-  
प १२। भलीप्रकारअनुभवकरके १३। सुमेरुपर्वतकेसमा-  
न १४। १५। अचल १६। सुखी १७। होय १८॥ अर्थात् सम्य-  
क्ग्यात्मज्ञानद्वारा अचलसुखब्रह्मानन्दकों प्राप्तहोय ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे गुरु हे स्वामीजी आपने कहा कि तत्त्वमस्यादिम-  
हावाक्यद्वाराजी वात्ता अरु परमात्माकों अग्रभेदएकजानके  
सुखीहोय। सो इसविषे हमकों संपादहीताहै जो जीव ई-  
श्वरकी एकता नहींबनती क्यों जो पुत्यक्षादिप्रमाणोंकरके

विरोधग्रावताहै प्रत्यक्षकरके जीवकों जन्म मरण सुख दुःखादि संसार गुरु कर्मके बंधन पाये जाते हैं। गुरु ईश्वर  
 कों जन्म मरण सुख दुःखादि है नहीं ताते इनकी एकता न  
 भई। गुरु ग्रायका कहता यह है कि जो जीव सोई ईश्वर  
 यह दोनों एक ही हैं। तब इस कहनेसे ईश्वरसे व्यतिरिक्त  
 संसारके पाप पुण्य सुख दुःखादिकोंका कर्ता भोक्ता को  
 ई नहीं ईश्वर ही कों संसार भया तब श्रुतिके वाक्यसे विरो-  
 धग्राया। तथाच "अनन्तान्योऽभिवाकणीति"। मुं० उ०  
 के ५ में मुंडककी प्रथम श्रुति में ॥ गुरु हे भगवन् ग्रायके  
 वाक्यानुसार जो जीव ईश्वर एक ही है तो जीवसे व्यतिरि-  
 क्त ईश्वरका अभावग्राया गुरु जब ईश्वरका अभावग्रा-  
 या तब जीव ही कों सर्वनिर्ग्रहत्व सर्वज्ञात्वं स्वतंत्रत्वादि  
 ग्राया गुरु संसारित्वका निसकों अभावग्राया जब जी-  
 वकों संसारित्वका अभावग्राया तब इस प्रसंगसे संसार  
 गुरु संसारी दोनोंका अभावभया तब पुनः प्रत्यक्षादिप्र-  
 माणकरके विरोधग्राया क्यों जो संसार गुरु संसारी प्र-  
 त्यक्ष पाये जाते हैं। गुरु श्रुतिके प्रमाणकरके भी विरोध  
 ग्रावताहै क्यों जो श्रुतिने संसारका भोक्ता जीवकों कहा है  
 । तथाच "तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति" अनीशया शोचति मु-  
 ह्यमानः, "ध्यायतीव लेखायतीव" इत्यादि। ताते प्रत्यक्ष गुरु  
 श्रुतिके प्रमाणोंकरके जीव ईश्वरकी एकताविषे विरोध  
 ग्रावताहै ग्राय इनकी एकता कैसे कहते हैं ॥ हे भगवन्  
 उपरि श्रवणकरिये वेदके तीन कांड हैं कर्म उपासना ज्ञान

इन तीनों कांडों करके जीव ईश्वर भिन्न २ प्रतिपादन किये हैं  
 ताते इनकी एकता नहीं बनती तहां प्रथम कर्म कांड की श्रुति  
 । तथाच 'भूतेषु कर्माणि कवयो यान्यपश्यन्तानि चेतायां ।  
 बहुधा सन्नतानि तान्याचरथ नियतं सत्यकामा एषवः प-  
 न्या स्वकृतस्य लोके' सु० उ० के १ मुंडक की १ श्रुति । इस प्रकार  
 कर्म कांड की श्रुति ने जीव ईश्वर का भेद सूचित किया है ।  
 अब उपासना कांड की श्रुति । तथाच 'ह्युपार्णं सयुजा ।  
 सरवाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वा-  
 दृत्य न श्वत्थव्योऽभिवाक्यतीति' सु० उ० के १ मुंडक की १ श्रुति  
 इस प्रकार उपासना कांड की श्रुति ने भी जीव ईश्वर को भि-  
 न्न २ सूचित किया है । अरु तैसे ही ज्ञान कांड की श्रुति भी  
 जीव ईश्वर का भेद ही सूचना करती है । तथाच 'तरति शो-  
 क मात्मावित्' छां० उ० के ७ प्र० की १ श्रुति में । तथाच 'जा-  
 त्मावा गुरे दृष्टव्यः श्रोतव्यो मनव्यो निदिध्यासितव्यः' ।  
 सु० उ० के अ० के ५ ब्रा० की १ श्रुति में । इत्यादि ज्ञान कां-  
 ड की श्रुतियों ने भी जीव ईश्वर की प्रथकता ही सूचित कि-  
 या है । ताते हे भगवन् यह जो कर्म उपासना ज्ञान तीनों  
 कांडों की श्रुतियों ने जीव ईश्वर को भिन्न २ ही सूचित कि-  
 या है सो क्या अनर्थ किया है । अरु सर्व प्राणी मात्र भी जी-  
 व ईश्वर को भिन्न मानते हैं सो भी क्या असत्य ही मानते हैं ।  
 नहीं यथार्थ मानते हैं । ताते हे भगवन् जीव ईश्वर की अ-  
 भेदता नहीं सिद्ध होती अरु आप इनकी एकता आपसा-  
 करने हो ताते जिस प्रकार जीव अरु ईश्वर की अभेदता है



सोप्रकार मेरेबोधार्थ कृपाकरके कहिये ॥

॥ गुरुत्ववाच ॥

हे सौम्य तुमने श्रुति गुरु प्रत्यक्षादिप्रमाणोंकरके जीव ईश्वरकों भिन्न २ प्रतिपादनकिया सो गुरु परंतु इनकों भिन्न २ जाननेकरके बहु तसी श्रुतिग्योंसे विरोध ग्रायताहै। तिसकों श्रवणकरो। तथाच "अथमात्माब्रह्म 'प्रज्ञानब्रह्म' 'अहंब्रह्मासि', एतद्ब्रह्मादयं सहानन्दचित्तानं आत्मैव, तदेतत्सत्त्वमात्मैवब्रह्म, अत्र संवनविचिकित्स्यं, सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं नित्यं तत्त्वमेवत्वमेवतत्, स आत्मा तत्त्वमसि"। इत्यादिवहुत श्रुतियोंकरके तुमारेकहनेविषे विरोध ग्रायताहै। अब स्मृतिग्रादिक भी श्रवणकरो। तथाच "सौहं सचत्वं सच सर्वमेतत्, आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसंतं कः करिष्यति, एकस्वमात्मापुरुषः पुराण, सकलमिदमहंच वासुदेव, जीवो ब्रह्मैवनापरः, सर्वेवयमतः परम्, भोक्तारं यज्ञतपसां, क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि, उपद्रष्टा नुमता च, वासुदेवः सर्वमिति"। इत्यादि स्मृतियोंकरके भी भेदवाक्यसे विरोध ग्रायताहै ताते हे सौम्य बहुतसी श्रुति स्मृतिग्योंने ब्रह्म आत्माकी एकता नैमकरके प्रतिपादनकियाहै ताते आत्माही ब्रह्म है ब्रह्मही आत्माहै गुरु सत्यता चैतन्यता ग्यानंदता गुरुक्रियता गुरुसंगता इत्यादि लक्षणप्रमाणकरके इनकी गुरुभेदताहीहै एक माया गुरु, गुरुविद्याकी पिबमतासे भेदभासेहै। जैसे घर गुरु मरु इनकी छोटी बड़ी विषमता से एक आकाशविषे घटाकाश मरुकाशका भेदभासेहै

परंतु निरुपाधि महदाकाशविषे भेद कोई नहीं। तैसे ही।  
 माया गुरु अविद्याकी उपाधिसे चैतन्याकाशविषे जी-  
 व ईश्वरकी प्रथक्ता भासे है सो अज्ञानके आश्रय भासे है  
 गुरु जब अज्ञान दूर होता है तब तज्जन्य माया गुरु अवि-  
 द्यारूप कल्पित उपाधि दूर होती है तब चैतन्याकाश आत्मा  
 एक ही है महदाकाशवत्। ताने हेवादी श्रुति स्मृति युक्ति  
 आदिप्रमाणसे भली प्रकार विचार देखो जो उपाधिके।  
 अभावसे ब्रह्म आत्माविषे भेद किंचित् मान भी नहीं। गुरु  
 जो पुरुष अज्ञानकरके ब्रह्म आत्माविषे भेद मानते है  
 सो बारंबार जन्म मरणरूप महती विता पाकी प्राप्त हो-  
 ते है। तथाच 'नावकाचनभिदास्ति, नैवकाचनभिदास्ति'  
 'अत्र भिदाहव मन्यमानः शतधा संहस्रधा भिन्नो मृत्योः स  
 मृत्युमाप्नोति, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति इह तानेव पश्यति'  
 'यदाहो वैष एतस्मिन्नुदरमनरं कुर्वते। अथ तस्य भयं भवति'  
 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथापशुरेव संवे-  
 दानां'। इत्यादिप्रकार अनेक श्रुतियोंने आग्रहपूर्वक मु-  
 मुक्षुके अर्थ भेददृष्टिका निषेध किया है गुरु अनर्थका को-  
 रण कहा है। ताने जिसकी मोक्षकी कामना है तिस पुरुषने  
 ब्रह्म आत्माकी एकतारूपविज्ञानको भली प्रकार विचार अ-  
 भ्यास करना चाहिये ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे भगवन् आपने श्रुति स्मृति युक्तियोंसे जीव गुरु ई-  
 श्वरकी एकता कही परंतु अहं सुरवी अहं दुःखी इत्यादिक-

रके आत्माओं पर तत्त्व संसारित्व जीवत्व पाया जाता है और  
आप इसको ब्रह्मसे अभेद ब्रह्मरूपही कहते हों तो हमारे चि-  
त्तमें यथार्थ नहीं आता ताते हमारे दृष्टबोधार्थ लया करके  
फेर कहिये ॥

॥ गुरुस्वरवाच ॥

हे सौम्य आत्माविषे जो संसार प्रतीत होता है सो अविद्या  
करके आरोपित है ताते मिथ्या है वास्तव करके आत्माविषे  
संसार नहीं । तथाच "अमूर्तो मूर्त इव व्यवहरन्ना स्तमाययेवे-  
ति" इति श्रुतिः । ताते वास्तवसे आत्मा असंसारी ही है केवल  
अविद्याकरके संसारीवत् प्रतीत होता है । जैसे नेत्ररोगवाले  
को अर्थात् जिसको कमलवाय होता है तिसको जो शुद्ध  
तबस्तुही नी है सो भी पीत प्रतीत होती है । तैसे ही आत्मा जो  
असंसारी है सो अज्ञाननियोंको संसारीवत् प्रतीत होता है वा-  
स्तवमें संसारी नहीं । तथाच "अप्रमात्मा सन्नाद्यो नित्यबुद्धो  
बुद्धः सत्यो मुक्तो निर्दमनो विभुरद्वयानन्दः परप्रत्यगोकारस-  
इति श्रुतिः । आत्मा नित्य बुद्ध बोधरूप मुक्तस्वभाव है । हे सौ-  
म्य संसार अनात्माका धर्म है आत्माका धर्म नहीं और जो क-  
दापि संसार आत्माका धर्म माने तो कदापि आत्माका मोक्ष  
नहीं और श्रुतिद्वारा आत्माका मोक्ष सुना जाता है । तथाच  
'नरतिशोकमात्मदित्' 'विमुक्तश्च विमुच्यत' 'ब्रह्मैव संनद्रह्या  
प्येति' 'ब्रह्मविदुस्त्रैव भवति' इत्यादि श्रुति । ताते आत्माविषे  
केवल अविद्याकरके संसार प्रतीत होता है वास्तवमें आत्मा  
सदा असंसारी मुक्तरूप ही है । जैसे पुरुष स्वप्नमें अप्रमेर

आपकों कुछकाकुछ देखतेहैं कभी राजा कभी भित्तारी क-  
 भी देवता कभी पशु कभी जीता कभी मरा कभी नरकमें  
 कभी स्वर्गमें इत्यादि जोकुछ अपनेआपकों यह देखतेहैं  
 सो सर्व निदाहोष अवस्थाके भेदसों देखतेहैं सो देखना उ-  
 नका वास्तवमें सत्यनहीं परंतु स्वप्नमें स्वप्नके व्यवहारकों  
 असत्य नहीं मानते उसअवस्थाविषे जोकुछ वो देखतेहैं  
 सो सर्व सत्य ही मानतेहैं अरु उनकों वो उसअवस्थामें स-  
 र्व सत्य ही है। हे सौम्य तैसे ही अज्ञानअवस्थाविषे मोहा-  
 हि दोषकारके जोकुछ हैतत्प्रपंच दीखताहै सो सर्व सत्य ही  
 है। तथाच "यत्त हि हैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति  
 तदितर इतरं जिघ्रति तदितर इतरं रसयते तदितर इत-  
 रमभिवदति तदितर इतरं शृणोति तदितर इतरं मनुते  
 तदितर इतरं स्पृशति तदितर इतरं विजानाति" इति युति  
 वृत्तके चतुर्थ वा षष्ठ अ० के मैत्रेयी ब्रा० विषे। ताते उस  
 अज्ञानअवस्थाविषे जो कर्मकांड उपासनाकांड ज्ञानकांड  
 की हैतसूचक श्रुतियाँहैं सो सर्व सत्य हीहैं तिसअवस्था-  
 विषे कोईभी अनर्थनहीं। अरु जब बुद्धाविद्याके उदयप्रका-  
 शसे बोधरूप जाग्रतअवस्थाकों प्राप्तहोताहैं तब स्वप्नवत्  
 हैतरूप प्रपंच सर्व मिथ्याही होताहै केवल एक अपने-  
 आप आत्माहीकों सर्वत्र सर्वरूपसे परिपूर्ण अहैत ही दे-  
 खतेहैं। जैसे निदावालेपुरुष जब जाग्रतअवस्थाकों प्राप्त  
 होतेहैं तब स्वप्नके सर्वव्यवहार मिथ्याहीज्ञानके एक अपने  
 आपकों सत्यरूप देखतेहैं। तैसे ही जब बोधरूप जाग्रत

अवस्था की प्राप्ति होती है तब अविद्याजन्य सर्वप्रपञ्च मिथ्या ही  
 होता है तिस विज्ञानघन अवस्थाविषे जो ब्रह्म अरु आत्मा-  
 की अभेद एकता प्रतिपादक जे श्रुति याँ हैं सो भी अनर्थ नही।  
 हे सौम्य प्रमाण शिरोमणि जे श्रुतिके महावाक्य हैं सो ब्र-  
 ह्म अरु आत्मा की अभेद एकता ही प्रतिपादन करते हैं। त-  
 थाच "एतद्वाक्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि"।  
 "ग्रयमात्मा ब्रह्म"। इत्यादि श्रुति आत्मा अरु ब्रह्म की अभे-  
 द एकता महावाक्यों द्वारा प्रतिपादन किया है। ताते आत्मा  
 सदा अद्वैत सर्व उपाधिरहित सैन्धवलवणवत् एकरस  
 विज्ञानघन है। तथाच "स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः।  
 कृत्स्नो रसघन एवैव वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्-  
 नो प्रज्ञानघनः"। ६० उ० अ० ६ के ब्राह्मण ५ में । अरु जैसे।  
 जल समुदायरूप समुद्रविषे नाना प्रकारके लहर बुद्बुद  
 हाग भँवर आदि अपने नामरूप समेत प्रथक् कहने।  
 अरु देखनेविषे आवते हैं परंतु वास्तवकरके एक समुद्र  
 नामा जल समुदाय ही है जलसे इतर इनकी प्रथक्सत्ता  
 का अभाव है। तैसे ही जो कुछ नामरूपात्मक जगत् नाम  
 से नानारूप है तपुपञ्चभासे है अरु कहने सुननेविषे आवे  
 है सो सर्व वास्तवकरके एक आत्मसत्ता ही है तिससे इ-  
 तर संसारसत्ता का अभाव है ताते एक अद्वैत आत्मा ही  
 है। तथाच "सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म एकमेवाद्वितीयम् स-  
 र्व्व्यस्त्विदं ब्रह्म एको रूढो न द्वितीयो वतस्ये एकी देवो नाय-  
 यणः एक एव हि भूतात्मा एकस्तथा सर्वभूतानरात्मा एकं



सहिंप्रावहृधावदन्ति, एकः सन् बहुधाविचचार, एकं संतं बहुधा  
 कल्पयन्ति, एकोदधारभुवनानि, एको देवो बहुधा सन् विदुः, त-  
 मेको सिवहुतनुं प्रविष्टः, एको देव सर्वभूतेषु गुरुः, तदेतद्दुष्सा-  
 पूर्वमनपरमनन्तरमनाहं, ईशावास्यमिदं सर्वं, सद्दीदं स-  
 र्वं, चिद्दीदं सर्वं, पुरुष एवेदं सर्वम्, ओंकार एवेदं सर्वं, आत्मो-  
 वेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं परिभ्रम्, नान्यत्किंचन, मायाभावा-  
 मिदं द्वैतम्, नेह नानास्ति किंचन, न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिः ॥ इत्यादि  
 श्रुति योने एक अद्वैत आत्माही प्रतिपादन किया है आत्मा से  
 इतर एक परमाणुमानकी भी प्रथक सत्ता नहीं। हे सौम्य तुम  
 को जो द्वैत प्रतीत होता है सो असत्य है "यद्वैतं तदसत्" ताते  
 सत्य अद्वैत एक आत्मसत्ताही है अपने विवेकापही सुप्रोभि-  
 त है द्वैत कुछ नहीं। तथाच स्मृतिः ज्ञानं विशुद्धं विमलं विशेषकं  
 एकः समस्तं यदिहास्ति किंचित्, विशुद्धं ज्ञानमेवैकं, मत्तः परत-  
 रं नान्यत्, वासुदेवः सर्वमिति, वेदार्थपरमाद्वैतं ॥ इत्यादिस्मृ-  
 ति योने भी आत्माको अद्वैतही प्रतिपादन किया है तागे वा-  
 च्य जो कुछ है ताचत् सर्व एक आत्मसत्ताही है सो आत्मा कै-  
 सा है "अणोरणीयान्" सूक्ष्मसे भी महासूक्ष्म है ताते नहुए  
 वत् स्थित है। जैसे आकाश सर्वत्र परिपूर्ण निराकार निर्ले-  
 प नहुए वत् स्थित है। तैसे ही आत्मा । "आकाशवत् सर्वगतः  
 स सूक्ष्मः" इत्यादि श्रुतिप्रमाण सर्वत्र एकरस परिपूर्ण है ॥ हां  
 का आपने कहा जो आत्मा नहुए वत् स्थित है सो इस कहने  
 से शक्य सिद्ध भया ॥ उभर हे काही यहाँ हम तुमसे यह  
 प्रश्न करते हैं कि तुमने शक्यता अनुभव किया है या नहीं

जो तुमने शून्यका अनुभव किया है तो वो शून्य नहीं क्योंकि  
 जो वस्तु अनुभव की जाती है सो अभावरूप शून्य नहीं होती  
 और जो तुमने शून्यका अनुभव नहीं किया तो शून्य सिद्ध भ-  
 या यह तुम्हारा कहना असत्य है क्यों कि जो वस्तु अनुभव  
 नहीं भई तिसका सिद्ध होना पापों के शृंगवत् असत्य है।  
 ज्ञाने सर्वविशेषता के अभावसे जहां तुमको शून्य भासता है  
 तहां शून्य कुछ वस्तु न होके एक महासूक्ष्म निर्विशेष स-  
 भान सर्वाधिष्ठान एकरस आत्मसत्ता ही है सो आत्मा शून्य-  
 का भी ज्ञाता है जो शून्यसे पृथक् शून्यका ज्ञाता नहीं है।  
 तो शून्य कैसे सिद्ध होय ताते जिस चैतन्य आत्मा करके शून्य-  
 का अस्तित्व नास्तित्व सिद्ध होता है सो शून्य नहीं। एतदर्थ  
 सर्व श्रुति स्मृतिके प्रमाणसे एक महासूक्ष्म अद्वैत आत्मा  
 ही सिद्ध भया तिस आत्मतत्त्वमें साया और अविद्यासंशु-  
 पाधिके अभावसे जीव ईश्वर की अभेद एकता होती है ताते  
 हे प्रियदर्शन श्रद्धासम्पन्न होय गुरु के मुखारविंदसे त-  
 त्वमस्यादि महावाक्यों का उपदेश श्रवण कर जीव ईश्वर  
 के भेदकों मिटाय एकात्मतत्त्वविषे स्थित होय तुमैरु पर्वत-  
 वत् अचल सुखी होवो ॥ २४ ॥ हे सौम्य इन जीव ईश्वर  
 की एकता आचार्यों ने भागत्यागलक्षण करके भी कही  
 है तिसको भी सावधानतासे श्रवण करो ॥ ॐ नमः ॥

॥ भावार्थश्लोक २५ मेका ॥

हे लक्ष्मणजी यह जो 'तत्त्वमसि' महावाक्य है तिसके।  
 वाक्यार्थके जाननेके प्रकारमें १। पंचम २। पदके उपर्युक्त-

॥ ग्राहो पदार्थावगति<sup>१</sup> हि<sup>२</sup> कारणं<sup>३</sup> वाक्यार्थविज्ञा<sup>४</sup> ॥  
 ॥ नविधौ<sup>५</sup> विधानतः<sup>६</sup> तत्त्वपदार्थो<sup>७</sup> परमात्मजीवका<sup>८</sup> ॥  
 ॥ वसीति<sup>९</sup> चैकात्म्यं<sup>१०</sup> मया<sup>११</sup> नयो<sup>१२</sup> भवेत्<sup>१३</sup> ॥ २५ ॥

॥ वाक्यार्थविज्ञानविधौ<sup>१</sup> ग्राहो<sup>२</sup> विधानतः<sup>३</sup> पदार्थावगतिः<sup>४</sup>  
 हि<sup>५</sup> कारणम्<sup>६</sup> अथ<sup>७</sup> तत्त्वपदार्थो<sup>८</sup> परमात्मजीवको<sup>९</sup> नूनः<sup>१०</sup>  
 असि<sup>११</sup> इति<sup>१२</sup> अनुयोः<sup>१३</sup> एकात्म्यं<sup>१४</sup> भवेत्<sup>१५</sup> ॥ २५ ॥

॥ वाक्यार्थकेविज्ञानप्रकारमें प्रथम<sup>१</sup> विधिपूर्वक<sup>२</sup> पदार्थ-  
 विज्ञान ही कारण<sup>३</sup> है। अथ<sup>४</sup> तत्त्व<sup>५</sup> इनपदोका<sup>६</sup> अर्थ<sup>७</sup> पर-  
 मात्मा<sup>८</sup> अरु जीवात्मा<sup>९</sup> है अरु<sup>१०</sup> असि<sup>११</sup> यह पद<sup>१२</sup> करके<sup>१३</sup> इनसे-  
 नोका<sup>१४</sup> एकत्व<sup>१५</sup> होता<sup>१६</sup> है ॥ २५ ॥

विज्ञान<sup>१</sup> ही<sup>२</sup> कारण<sup>३</sup> है ५॥ अर्थात्<sup>४</sup> तत्त्वमसि<sup>५</sup> यह जो  
 महावाक्य<sup>६</sup> है तिसके तीन पद<sup>७</sup> हैं तहां प्रथम तत्<sup>८</sup> दूसरा  
 त्वं<sup>९</sup> तीसरा असि<sup>१०</sup> पद<sup>११</sup> है तहां तत्<sup>१२</sup> पद ईश्वरकावाच्य<sup>१३</sup> है  
 अरु<sup>१४</sup> त्वं<sup>१५</sup> पद जीवका वाच्य<sup>१६</sup> है अरु<sup>१७</sup> असि<sup>१८</sup> यह क्रियापद<sup>१९</sup>  
 है ॥ अब ७। तत्<sup>१</sup> अरु<sup>२</sup> त्वं<sup>३</sup> इनपदोका<sup>४</sup> अर्थ<sup>५</sup> ८। परमात्मा<sup>६</sup> अ-  
 रु जीवात्मा<sup>७</sup> है ९। तिनकी १०। असि<sup>११</sup> इस क्रियापद<sup>१२</sup> कर-  
 के १२। सर्वाधिष्ठानचैतन्यसत्ताविवेभागत्यागलक्षणा-  
 करके इनदीनोका १३। एकत्व<sup>१४</sup> २५॥ अर्थात्<sup>१५</sup> अभेदभा-  
 व<sup>१६</sup> ॥ होता<sup>१७</sup> है १५॥ -॥ २५ ॥ -॥ अब परमात्मा<sup>१</sup> अरु जीवा-  
 त्माका वाक्यार्थ<sup>२</sup> करके जो जीव ईश्वरकाभेद<sup>३</sup> तिसको त्या-

॥प्रत्यक्ष<sup>३</sup>परोक्षादिविरोध<sup>१</sup>मात्मनो<sup>२</sup>विहाय<sup>४</sup>संग<sup>५</sup>॥  
 ॥नयो<sup>११</sup>श्रिवात्मनां<sup>१२</sup>। संशो<sup>१३</sup>धितां<sup>१४</sup>लक्षणाया<sup>१५</sup>वैलक्षि<sup>१६</sup>॥  
 ॥तो<sup>१७</sup>ज्ञा<sup>१८</sup>त्वा<sup>१९</sup>स्वमात्मानं<sup>२०</sup>मथा<sup>२१</sup>हयो<sup>२२</sup>भवेत्<sup>२३</sup>॥ २६॥

॥नयोः<sup>११</sup> ज्ञात्मनोः<sup>१२</sup> प्रत्यक्ष<sup>३</sup>परोक्षादिविरोधं<sup>१</sup> विहाय<sup>४</sup> विदा-  
 त्मतां<sup>१३</sup> संग<sup>५</sup> पुनः<sup>१४</sup> लक्षणाया<sup>१५</sup> संशो<sup>१६</sup>धितां<sup>१७</sup> लक्षितां<sup>१८</sup> स्व  
 ज्ञात्मानं<sup>१९</sup> [पुनः]<sup>२०</sup> ज्ञात्वा<sup>२१</sup> अथ<sup>२२</sup> ग्रहयः<sup>२३</sup> भवेत्<sup>२४</sup> ॥ २६॥

॥उनहीनो<sup>१</sup> परमात्माजीवात्माका<sup>२</sup> प्रत्यक्ष<sup>३</sup>ग्ररूपरोक्षग्रा-  
 दिकरकेजेविरोधतिसको<sup>४</sup> त्यागके<sup>५</sup> चैतन्यरूपताको<sup>६</sup> ग-  
 हणकरके<sup>७</sup> फेर<sup>८</sup> भागत्यागलक्षणाकरके<sup>९</sup> शोधित<sup>१०</sup> लक्षिता  
 को<sup>११</sup> अपने<sup>१२</sup> आत्माको<sup>१३</sup> जानकरके<sup>१४</sup> फेर<sup>१५</sup> अभेद<sup>१६</sup> होय<sup>१७</sup> ॥२६॥

गके लक्षार्थ चैतन्यग्रधिष्ठानविषे दोनोंकी एकताहोती  
 है सो ग्रागे लक्षणाकरके प्रतिपादनकरते है तिसको  
 सावधानहोकर नबणकरो ॥-॥

॥भावार्थश्लोक २६मेंका॥

हे लक्ष्मणजी उनहीनो १। परमात्माग्ररूपजीवात्मा वा  
 ईश्वरग्ररूपजीवका २। वाच्यार्थप्रमाण प्रत्यक्षग्ररूप परोक्षा-  
 दिकरके जो विरोधहै तिसको ३॥ अर्थान् वाच्यकरके ४  
 ईश्वर परोक्ष सर्वज्ञ सर्वशक्तिमान् धर्म यथा ऐश्वर्य श्रे-  
 य ज्ञान वैराग्य इनषट् ऐश्वर्यकरके संपन्नहै। ग्ररूप  
 जीवकावाच्य प्रत्यक्ष अल्पज्ञ अधान्त क्षुधा पिपासा

शोक मोह जरा मरण इन षट्भावविकारकरके सम्यक् न हो  
 ताते वाच्यविषे ईश्वर गुरु जीवका प्रत्यक्ष परोक्षदिकर  
 के विरोध है तिसविरोधकों ॥ त्यागकरके ४। दोनोंविषे  
 अर्थात् ईश्वर गुरु जीवविषे जो लक्षरूप अविरोधी अभेद  
 चैतन्यरूपताकों ५। गृहणकरके ६। कैर ७॥ अर्थात् ईश्व-  
 र जीवके वाच्यविषे ॥ भागत्यागलक्षणाकरके ८। वाच्यविषे  
 के त्यागपूर्वक शोधित ९। चैतन्यरूपलक्षितकों १०। सोई  
 चैतन्य अप्रपने अप्राप ११। आत्माकों १२। जानकरके १३॥  
 अर्थात् सोई चैतन्य आत्मा में है इस प्रकार जानकरके ॥ पु-  
 नः १४। परमात्मा के साथ भेद से रहित अभेद १५। होय १६॥  
 ॥-॥ २६॥-॥ अब जिस प्रकार भागत्यागलक्षणाकरके  
 ईश्वर गुरु जीवका जो वाच्यरूप उपाधि भेद तिसके त्याग  
 पूर्वक लक्षरूप चैतन्यविषे इनकी एकता होती है तिसकों  
 भी सावधानतासे श्रवण करो ॥

॥ भावार्थश्लोक २७ में का ॥

हे लक्ष्मणजी ईश्वर गुरु जीव किंवा परमात्मा गुरु  
 जीवात्मा इनकी वास्तव चैतन्यस्वरूपताविषे एकात्मता  
 होनेसे १। केवल जहती लक्षणाभी २। नहीं ३। संभवती ४।  
 गुरु तैसेही ५। अजहद लक्षणाकरके भी एकता नहीं सं-  
 भवती ६। क्यों जो वाच्यविषे ईश्वर जीवका विरोध है ७।  
 इसहेतुसे 'सोयं देवदत्तः' इसपदार्थ ८। वत् ९। तत्त्वं पद-  
 की १०॥ अर्थात् परमात्मा जीवात्मा की ॥ निर्दिष्टतासे ११  
 भागत्यागलक्षणाकरके एकता करनी १२। युक्त है १३॥



॥ एकात्मकत्वाज्जहती न संभवे तथाऽजहत्त्वक्ष-  
 ॥ एया विरोधतः। सोयंपदार्थो विव भागलक्ष-  
 ॥ एया युज्येत तत्त्वं पदयो रहोषतः ॥ १७ ॥

॥ [ईश्वरजीवयोः] एकात्मकत्वात् जहती [लक्षणा] न  
 संभवेत् तथा अजहत्त्वक्षणाया विरोधतः [सापिनसंभ-  
 वेत्तस्मात्] सोयंपदार्थो इव तत्त्वं पदयोः अदोषतः  
 भागलक्षणा युज्येत ॥ १७ ॥

॥ [ईश्वरजीवयोः] एकात्मतासे जहत्त्वक्षणा नही संभव-  
 ती तथा अजहत्त्वक्षणाकरके भी विरोध है [नातेवोधीन-  
 ही संभवती निसकारणासे] सोयंपदार्थ वह तत्त्वं पदकी  
 निर्दोषतासे भागत्यागलक्षणा युक्त है ॥ १७ ॥

अर्थात् उचित है ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे प्रभो परमात्मा अरु जीवात्मा की वास्तवमें अभेदता  
 होनेसे उन दोनोंविषे जहत्त्वक्षणा अरु अजहत्त्वक्षणा  
 तो नहीं संभवती अरु जिस भागत्यागलक्षणाकरके इन  
 की एकता होती है। तिनलक्षणाओंके स्वरूप अरु जिसप्रका-  
 र एकता होती है सो सर्व आपकृपाकरके कहिये ॥

॥ गुरुस्त्वाच ॥

हे मौम्य अब इसकी सावधानहोके श्रवणकरो जिसकी

लक्षणा कहते हैं सो तीन प्रकार की है तहां एक जहत्त्वलक्षणा दूसरी अजहत्त्वलक्षणा तीसरी जहद जहत्त्वलक्षणा है । तहां जहत्त्वलक्षणा त्यागसूचक है अरु अजहत्त्वलक्षणा अत्यागसूचक है अरु जहद जहत्त्वलक्षणा त्याग अरु अत्याग उभय सूचक है । तहां जीवात्मा अरु परमात्मा की अभेदताविषे जहत्त्वलक्षणा जो सर्वथा त्यागसूचक है अरु अजहत्त्वलक्षणा जो सर्वथा अत्यागसूचक है सो दोनों लक्षणा नहीं संभवती क्यों जो जीवात्मा अरु परमात्मा का वाच्यविषे भेद है अरु लक्ष्यविषे अभेद है ताते केवल त्यागसूचक अरु केवल अत्यागसूचक ऐसी जे जहद अरु अजहत्त्वलक्षणा सो न होय के एक जहद जहत्त्वलक्षणा जो त्याग अरु अत्याग दोनों की सूचक है निसकारके अभेदतायुक्त है ॥ अथ प्रथम जहत्त्वलक्षणा कहते हैं कि जो त्यागसूचक होनेसे जीव अरु ईश्वर की एकताविषे नहीं संभवती क्यों जो आत्मासत्यरूप है निसका सर्वथा त्याग नहीं संभवता । जैसे किसीने कहा जो 'गंगायाधोयः' गंगाविषे गाम है यह जो शब्द है सो अपनेअर्थको त्यागदेता है क्यों जो गंगाविषे गाम होता नहीं ताते इस शब्दके शब्दार्थको त्यागके लक्षणाकरके अर्थनिकलता है जो गंगाविषे गाम नहोके गंगाके तट विषे गाम है यह अर्थभया सो इसविषे जो लक्षणा भई सो लक्षणा भी एकताविषे बनती नहीं जो कहिये की उपाधिसहित जीव है सो ब्रह्म है ही नहीं मिथ्या ही है तो यह भी नहीं बनता क्यों कि जो जीव मिथ्या ही होता तो प्रह

के साथ इसकी एकता किसी प्रकार नहीं होती और श्रुति ने  
 इसकी एकता कही है । तथाच "सञ्जात्मा तत्त्वमसि" प्रथमा  
 भावः, ब्रह्मविदुस्त्वैव भवति" । ताते यह जहलक्षण आजी  
 व ईश्वर की एकता विषे नहीं बनती ॥ अब अजहलक्षण  
 भी अदण करके जैसे किसीने कहा की 'शोणो धावति' अ-  
 र्थात् शोण कहिये लाल रंग सो हो उता है अर्थ इसका य-  
 ह भया जो लाल रंग की गऊ किंवा अश्व आदि जो पशु है  
 सो हो उता है ताते शोणो धावति' इस वाक्य के अर्थ का कोई  
 भी अंग त्याग नहीं होता सर्व ही अर्थ ग्रहण होता है । इस ही  
 प्रकार ऐला कहिये जो उपाधिसहित यह जीव ब्रह्म ही है तो  
 यह अजहलक्षण करके जीव की ब्रह्म के साथ एकता नहीं  
 बनती क्यों जो जीव का वाच्य अत्यन्त दुरची का ता भीना  
 है । तथाच "अनीषाया शोचति प्रहमानः, समीप स्वे सुख  
 दुरव मोत्ता" इत्यादि श्रुति । ताते वाच्य विषे एकता नहीं सं-  
 बनती क्यों जो ईश्वर का वाच्य परीक्ष सर्वज्ञ सुखी है अरु  
 जीव का वाच्य अपरीक्ष अल्पज्ञ दुरची है ताते ईश्वर जीव  
 के वाच्य भेद ही नेसे जहलक्षण नहीं बनती क्यों जो एका-  
 तता है ताते दोनो का त्याग नहीं बनता अरु अजहलक्ष-  
 ण करके भी दोनों की एकता नहीं बनती क्यों जो वाच्यरू-  
 प उपाधिसहित ईश्वर जीव एक नहीं इनका परस्पर वा-  
 च्य भेद है ताते सर्वथा उपाधिसहित भी एकता नहीं बनती ।  
 अर्थात् वाच्यरूप उपाधिसहित ईश्वर जीव की एकता  
 का सर्वथा त्याग भी नहीं बनता अरु दोनों विषे वाच्य

रूप उपाधिका भेद होने से उपाधिसहित सर्वथा ग्रहण भी नहीं बनता ताते इन्धर अग्र जीवकी एकताविषे जहत् अग्र अग्रजहत् दोनों लक्षणा नहीं संभवती । अग्र जिस जहत् दजहत् लक्षणा करके इनकी एकता होती है जिसको भव एकरो है सोम्य जहत् जहत् लक्षणा उसको कहते है कि एक अंशको त्यागके दज अंशका ग्रहण करना । जैसे किसीने कहा कि "सो यं देवदत्तः" यह वो पुरुष है । अर्थात् यह वो ही देवदत्त है कि जिसको दशवर्ष पहिले मथुराजो में बड़े वैभवसंयुक्त देखा था अग्र वो ही देवदत्त इस वर्तमान कालमें दुर्भिक्षके कारणसे काशीमें भिक्षा मांगता है । तहां दशवर्ष पहिले का जो व्यतीत भया पूर्वकाल अग्र तिस कालविषे उस देवदत्तकी जो वैभव सामग्री तिन दोनों उपाधिकी भावनाको त्याग देवे अग्र इस वर्तमान काल अग्र हरिदत्ता इन दोनों उपाधिकी भावनाको त्याग देवे तब उस देश काल वस्तु रूपी उपाधिके अभावसे रहा जो देवदत्त नामा पिंड शरीर सो सर्व उपाधिभेदसे रहित अग्र भेद एक ही है । वो ही पूर्वकालविषे मथुरा देशमें वैभवसंपन्न था सोई वर्तमान कालविषे काशी देशमें हरिदत्तसंपन्न है ताते दोनों अग्रस्थाविषे देवदत्त नामक पिंड । अग्र भेद एक ही है । अग्र वाच्य जो उसका परोक्ष पूर्वकाल मथुरा देश वैभव वस्तु । अग्र अपरोक्ष वर्तमान काल काशी देश हरिदत्त वस्तु । इन दोनों उपाधिविषे भेद है ताते देवदत्तकी वाच्यरूप उपाधिविषे एकता नहीं बनती ।

अरु वाच्यरूप उपाधिके त्यागसे देवदत्तनामक पिंडविषे  
 भेदनहानिसे एकहीहै ॥ हे सौम्य तैसेही ईश्वरकावाच्य  
 परोक्ष सर्वज्ञ सर्वशक्तिमान् सुखीहै । अरु जीवकावाच्य  
 अपरोक्ष अप्रत्यक्ष अप्रशक्तिमान् दुःखीहै । इनदोनों वाच्य  
 रूप उपाधिके त्यागकरनेसे एक जो अभेद अखंड सर्वा-  
 धिष्ठान सच्चिदानन्द चैतन्य आत्माहै तिसविषे दोनोंकी  
 एकताहै ताते सर्वाधिष्ठानचैतन्यसत्ताविषे जीव अरु ईश्व-  
 रकी एकताको गृहणकरना इसकानाम जहदाजहद्वक्ष-  
 णाहै इसही लक्षणकर जीव ईश्वरकी एकताहै ॥

हे सौम्य जिस चैतन्यके आश्रय मायाविषे यह स्फुरण हो-  
 ताहै जो मैं सर्वज्ञहों जगत्की उत्पत्ति पालन संहारका करने-  
 वाला सर्वशक्तिमान् सदा शुद्ध आनंदधनहों । अरु जिस  
 चैतन्यके आश्रय अविद्याविषे यह स्फुरण होताहै जो मैं अज्ञ  
 पक्ष अप्रज्ञात पराधीन दुःखीहों । इसप्रकार माया अरु अवि-  
 द्या इन दोनोंविषे जिसचैतन्यकी सत्तासे ईश्वर अरु जीवका  
 स्फुरण होताहै सो चैतन्यतत्त्व एकहीहै । ताते माया अरु अवि-  
 द्या इनकी स्फुरणरूप उपाधि कि जिसकरके ईश्वर अ-  
 रु जीवका भेदहै तिसके त्यागसे समानचैतन्य एकही गृह-  
 ण होताहै सोई चैतन्यसत्ता हिरण्यगर्भ सोसेको तृणपर्यंत  
 एक समानहै उपाधिके भेदसे नानाप्रकार प्रतीत होताहै सो  
 ई माया अविद्याहै तिसको त्यागनेसे सत्य चैतन्यविषे सर्व-  
 की एकताहै ताते सर्वत्र नामरूपक्रियात्मक जे उपाधि भेद  
 तिसको त्यागके एकचैतन्यतत्त्वमें सर्वकी अभेदताको गृह-



लकरना उसविषे सर्वकी अभेदताहै ॥ जैसे एक मृत्तिका  
 का घटहै एक सुवर्णका घटहै उत्र दोनों घटोंकी उपाधि मृत्ति  
 का और सुवर्ण तिसविषे भेदहै परंतु दोनों घटोंविषे आका  
 श एकहीहै । तैसे ही जो भेदहोताहै वाच्यरूप उपाधिविषे  
 होताहै तिस उपाधिके त्यागकरनेसे सर्वाधिष्ठान चैतन्या-  
 काश सर्वत्र अभेद एकही गूढ़णहोताहै । तैसेही जब ईश्व-  
 र और जीवकी वाच्यरूप उपाधिकों त्यागकिया तब अधि-  
 ष्ठानचैतन्य एक ही गूढ़णहोताहै । अथवा जैसे समुद्र और  
 जलकी एक बुंद इनके वाच्यविषे बड़ा भेदहै कहां सर्वजल  
 का समुदायरूप समुद्र और कहां जलकी अल्प बुंद जो का-  
 र्य समुद्रसेहोताहै सो कार्य बुंद सो नही होता परंतु जब  
 दोनोंकी वाच्यरूप उपाधि समुद्र और बुंद तिसका त्याग  
 किया तब दोनोंविषे जलत्व एकही गूढ़णहोताहै । अथवा  
 जैसे सुवर्णका पर्वत किंवा खानि और एक रत्नी सुवर्ण  
 तहां इनका जो वाच्यहै पर्वत और रत्नी तिसविषे महान्  
 भेदहै जो कार्य सुवर्णके पर्वतसे सिद्धहोगा सो कार्य एक  
 रत्नी सुवर्णसे न होगा और जब वाच्यरूप उपाधिका त्याग-  
 किया तदलक्ष्यरूप सुवर्ण दोनों विषे समान अभेद एकरूप  
 पहीहै ताते दोनोंविषे लक्ष्यरूप सुवर्णकी एकताहै । इस ही  
 प्रकार ईश्वर और जीवका जो भेदहै वाच्यरूप उपाधिविषे  
 है और लक्ष्य जो चैतन्यहै तिसविषे भेद नही ॥ तातेहैं सोम्य  
 जो बुद्धिमान पुरुषहैं सो वाच्यरूप उपाधिकों त्यागके एक  
 अखंड परिपूर्ण सच्चिदानंद ब्रह्म जो सर्वाधिष्ठान चैतन्यस

ना सर्वका लक्ष्य है जिसका गृहण करें ॥

हे सौम्य नेरीदृढताके अर्थ पुनः कहते हैं सो श्रवण करो। जीवका अरु ईश्वरका जो वाच्य है कि जिसको त्याग करना है अरु जीवका अरु ईश्वरका जो लक्ष्य है कि जिसको गृहण करना है सो सर्व श्रवण करो। अविद्योपाधि अन्तःकरण के साथ मिलके अर्पणको सुखी दुःखी आदि मानता है अरु स्थूल शरीरके साथ मिलके अर्पणको परिच्छिन्न जन्म मरण मान जानता है अरु कारणसर्वव्यापकके साथ मिलके अर्पणको व्युत्पन्नतादि दोष युक्त मानता है सो यह जीवका वाच्य है ॥

अरु अन्तःकरणके धर्मों से रहित अरु देहतीनों से अरु अवस्थातीनों से रहित मायाके साथ मिलके जगत्का उत्पत्ति पालन संहार करना अरु सर्वशक्तिमत्ता सर्वज्ञता आदि गुण मानता है सो ईश्वरका वाच्य है। इस प्रकार ईश्वर जीवके वाच्यविषे भेद है अरु इसही कारण वाच्यविषे इनकी एकता नहीं एतदर्थ वाच्यरूप उपाधि मुमुक्षुकरके त्याज्य है। अथ लक्ष्य श्रवण करो। हे सौम्य जीवका जो लक्ष्य है सो देहतीनों अरु तिनकी अवस्था अरु तिनके गुण कर्मोहि सर्वसे प्रथक सर्वका प्रकाशक साक्षी नित्य शुद्ध बोध मुक्त स्वभाव सच्चिदानन्द आत्मा यह जीवका लक्ष्य है। अरु यह जो मायाका कार्य उत्पत्ति पालन संहारादि तिन सहित सर्वका कारण माया प्रकृति प्रधान अव्याकृत आदि संज्ञा से जो विख्यात तिन सर्वका साक्षी प्रकाशक सर्वविद्वान् निराकार निर्विकार निराशय निगुण निष्कलंक अज अखंड अ-

विनाशि उपनामय परिपूर्ण एकरस उपनेविषे अपापज्योकार्यो  
 हे सोम्यह ईश्वरका लक्ष है । हे सोम्य इस प्रकार जीव उपरु  
 ईश्वरके वाच्यार्थ उपरु लक्षार्थ को विचारके वाच्यार्थकी  
 जो उपाधि माया उपरु उपविद्या सोहै शक्ति जिसकी ऐसा  
 जो उपज्ञान तिसविषे माया उपविद्याकी एकताकर तिसका  
 त्यागकर तिसके उपरांत उपवशेषरहा जो लक्ष्यरूप निर्वि  
 शेष सर्वाधिष्ठान उपचेत्यचिन्मात्र उपदेन अपात्मा तिसविषे  
 जीव ईश्वरके लक्ष्यार्थकी एकताहै तिसको गृहणकरे ता  
 ते हे सोम्य जीवात्मा उपरु परमात्मा किंवा ईश्वर उपरु जीव  
 इनकी एकता जिस प्रकार भागत्यागलक्षणकरके होती है  
 सो संक्षेपमान तुमको श्रवण कराया । हे सोम्य सर्वाधिष्ठा  
 न जो चैतन्य अपात्मा सर्वका लक्ष्यार्थ तिसविषे वाच्यरूप  
 उपज्ञानका उपभावकरे जो सर्वाधिष्ठान चैतन्य सत्ता है ति  
 ससे प्रथम उपज्ञानकी सत्ता नहीं । उपर्यात् नाम रूप क्रि  
 यात्मक उपाधिरूप उपज्ञान सो अधिष्ठान सत्ता विषे भ्रम  
 के अपाश्रय कल्पित है को जो जब विज्ञानरूप प्रकाशके लक्ष्य  
 उपज्ञान उपधकारको देखिये तो पाया नहीं जाता ताते उपज्ञा  
 न कुछ वस्तु नहीं केवल सर्वाधिष्ठान विषे कल्पक कल्प  
 ना कल्पित तीनों प्रकार कल्पित स्वरूप था सो संवेदन  
 स्वरूपके उपभावसे अपात्मा विषे शशके नंग वत् उपभाव  
 होता है । ताते यावत् नाम रूप क्रियात्मक जंगत है ताव  
 त् सर्व सर्वाधिष्ठान अपात्मासे इतर नहीं एतदर्थ सत्य  
 चिन्मात्र सत्ता विषे सर्वकी एकता है । तथा च परे व्यये सर्व

एकीभवन्ति, नान्यकाचनभिदास्ति' इति श्रुतिः । तहां भेदभा-  
व किसी कानहीं सोई लक्ष्यार्थका लक्ष्यजानों ॥

हे सौम्य वेदप्रतिपाद्य जो सर्व भेदमेरहित एक समा-  
न चैतन्यसत्ता है तिसविषे उपज्ञानकरके माया उपरु उपवि-  
द्याद्वारा देश काल वस्तुका परिच्छेद होयके जीव उपरु  
ईश्वरकी कल्पना भई है । उपरु परिच्छेदकों श्रवणकरके हे  
सौम्य मूलाज्ञानकी दो शक्ति हैं एक माया एक उपविद्या ।  
तिसमें जो माया है तिसकरके ब्रह्मविषे देश काल वस्तुका  
परिच्छेद है तथा सत्व रज तम यह तीन मायाके गुण  
हैं सो तीन देश है । उपरु उत्पत्ति पाप्मन संहार यह तीन  
काल है । उपरु विशद हिरण्यगर्भ उपव्याकृति यह तीन  
वस्तु है सो यह मायाकृत परिच्छेद है तिसविषे जो चैतन्य  
उपात्माका उपाभास है तिसकी ईश्वर संज्ञा है ॥ उपरु उपज्ञा-  
नकी जो उपविद्या नामी शक्ति है तिसकरके ब्रह्मविषे देश का-  
ल वस्तुका परिच्छेद है तहां नेत्र कंठ हृदय यह तीन देश  
हैं उपरु जाग्रत् स्वप्न सुषुप्ति यह तीन काल है । उपरु वि-  
श्व तैजस प्राज्ञ यह तीन वस्तु है सो यह उपविद्याकृत प-  
रिच्छेद है तिसविषे जो चैतन्य उपात्माका उपाभास है तिस-  
की जीव संज्ञा है । इस प्रकार उपज्ञानके उपाश्रय माया र  
उपरु उपविद्याके परिच्छेदकरके शुद्ध एकरस समान उप-  
हैत सर्वाधिष्ठान चैतन्यसत्ताविषे ईश्वर उपरु जीव दोनों  
कल्पित है ॥ उपरु जिस प्रकार इन परिच्छेदोंके उपभाव  
से शुद्ध उपात्मतत्त्व ज्योंका त्यों ग्रहण होता है सो श्रवण-

करो । हे सौम्य माया गुरु अविद्याका जो परिच्छेद है सो  
 अज्ञानसे भासता है सो वास्तवमें असत्य है ताते अज्ञानके  
 साथ इनकी एकता है एतदर्थ ईश्वर गुरु जीवके देहा का-  
 ल वस्तु रूपी परिच्छेदकों अज्ञानके साथ एक करे फेर उस  
 अज्ञानकों आत्माविषे असत्यजाने क्यों जो बोध भये पश्चा-  
 त् अज्ञान नहीं पाया जाता गुरु नहीं कहा जाता जो कहा ग-  
 या । जैसे दीपकलेके देखनेसे अंधकार नहीं पाया जाता  
 गुरु नहीं कहा जाता जो कहा गया । तैसे ही जब आत्मबो-  
 धरूपी प्रकाशकों सेके देखें तब अज्ञान नहीं पाया जाता  
 गुरु नहीं कहा जाता जो कहा गया । ताते इसकरके यह सि-  
 द्ध भया जो अज्ञान कुछ वस्तु नहीं गुरु जब मूलकारण रूप  
 अज्ञान ही नहीं तब निसका कार्य माया गुरु अविद्या ग-  
 रू तिनका कीया देहा काल वस्तु रूपी परिच्छेद सो कहा क-  
 दापि नहीं ताते हे सौम्य यह सिद्ध भया जो आत्माविषे कि-  
 सी प्रकारका परिच्छेद नहीं आत्मसत्ता सर्वप्रकारकी उपा-  
 धि गुरु तज्जन्य नाना भेद तिनसर्वसे रहित अप्रभेदविषे  
 आप्रभेद सदा एकरस ज्यों की त्यों है । इस प्रकार मा-  
 या गुरु अविद्या कत ईश्वर गुरु जीवका जो वाच्य रूप  
 परिच्छेद तिसपरिच्छेदकों सहित माया गुरु अविद्याके  
 मूलकारण अज्ञानविषे लय करे पुनः उस अज्ञानकों अ-  
 धिष्ठानसत्ताविषे असत्य निर्मूलकारे तिसके पश्चात् अ-  
 वशेष रही जो निर्विशेष एक समान आत्मसत्ता तिसवि-  
 से सर्वका अज्ञानक जो गुरु है ।



॥ रसादिपंचीकृतभूतसंभवं भोगालयं दुःख ॥  
 ॥ सुखादिकर्मणां ॥ शरीर माद्यं दुरितादिकं ॥  
 ॥ मजं मायामयं स्थूलमुपाधि रात्मनः ॥ २८ ॥

॥ रसादिपंचीकृतभूतसंभवं दुःखसुखादिकर्मणां भो-  
 गालयं दुरितादिकर्मजं मायामयं अपाद्यं स्थूलं प्रा-  
 रीरं अपात्मनः उपाधिः ॥ २८ ॥

॥ पृथिवीआदिपंचीकृतपंचमहाभूतोंकरकेउत्पन्न  
 दुःखसुखादिकर्मोंकेफलकों भोगनेकास्थान पापपु-  
 ण्यआदिकर्मोंकेनिमित्तसेउपजा मायामय आदि स्थू-  
 ल शरीर आत्माकों उपाधिहै ॥ २८ ॥

कीरीतिसे वाच्यार्थकोत्यागके सर्वका लक्षार्थ जो अपा-  
 त्सत्ताहै तिसकों गहणकरो अर्थात् "सोहमस्मि" भा-  
 वकोंनिश्चयकरो। प्रहेप्रभो ऐसा जो सर्वका लक्ष्यरूप  
 परमशुद्ध निर्विषोषआत्माहै तिसविषे देहकी उपाधिकों  
 सेभइ सोआप कहिये ॥ हे सौम्य इसकों भी सुनो ॥-॥

॥ भावार्थश्लोक २८ में का ॥

हे लक्ष्मणजी यहजो आत्माहै सो सदा शुद्धहै तिस-  
 कों जो उपाधिहै सो तीन शरीरोंकरके है तहाएक स्-  
 लशरीरहै दूसरा सूक्ष्मशरीरहै तीसरा कारणशरीरहै  
 तिनमें जो स्थूलशरीरहै तिसकों प्रथम अवणकरो। य-

हजो स्थूलशरीरहै सो पृथिवी जल अग्नि वायु आका-  
 श इन पांचभूतोंके तमोगुणभागका कार्यहै सो कैसेहै  
 पंचमहाभूत पंचीकृतरूपहै तिन पंचीकृत पंचमहाभू-  
 तोंका कार्यहै १। अर्थात् इस स्थूलशरीरका उपादानका  
 रण पंचीकृत पंचमहाभूतहैं। अरु पाप पुण्यरूपीकर्म  
 के फल जे सुख दुःखादि २। तिनके भोगनेका स्थानहै ३।  
 अर्थात् स्थूलशरीररूपी घरमें बैठके जीवात्मा अपने पा-  
 प पुण्यरूपीकर्मके फल दुःख सुख तिनको भोगताहै ए-  
 तदर्थ इसको भोगालय कहतेंहैं। अरु पाप पुण्यरूपीसं-  
 चितकर्मोंके निमित्तसे उपजाहै ४॥ अर्थात् पूर्वकृतजेपा-  
 प पुण्यादिरूपकर्महै सोई इस स्थूलशरीरकी उत्पत्ति हो-  
 नेमें निमित्तकारणहै। अरु मायामयहै ५॥ अर्थात्  
 नामरूपात्मक असत्यहै। ऐसा जो तीनोंशरीरोंमें। प्रथम  
 ६। गणनामें आवनहार। स्थूल १। शरीर ७। अणु ८। सूक्ष्म ९।  
 उपाधिहै १०॥ - ॥ १२ ॥

हे सौम्य अब पंचीकृतको श्रवणकरो। यह जो तन्-  
 मात्रारूप अपंचीकृत पंचमहाभूतहै सो त्रिगुणात्मकहै  
 तहां उनका जो तमोगुणभागहै तिसके यह पंचीकृतपं-  
 चमहाभूतहै तिनका जिसप्रकार पंचीकृत भयाहै सो श्र-  
 वणकरो। यह जो पंचमहाभूतहै सो पांचपदार्थोंवत् स-  
 र्वसमानहै। जैसे पांचपदार्थ सेर २ भरके पुमाण सर्वस-  
 मानहोय तैसे। अरु पृथक् २ हैं। तिन पांचोभूतोंको जो  
 कि सेर २ भरके समानहै तिनप्रत्येकको दो दो भागकर-

के पाँचोंके द्वा भाग त्यारे २ किये तिन द्वा भागमें से पाँचों भूतोंके पाँच भाग जो कि अर्ध अर्ध २ सेरके प्रमाण हैं तिनकों त्यारे किये अरु अर्ध प्रोषरहे जो पाँचों भूतोंके अर्ध २ सेरके प्रमाणके पाँच भाग तिन प्रत्येक भागके चार २ भाग अर्ध २ पावके प्रमाणसे पृथक् किये ॥

हे सौम्य अर्ध इनका मिलाप पंचीकृत श्रवण करो । प्रथम जो पाँच भूतोंके अर्ध २ भाग अर्ध २ सेरके प्रमाणसे पृथक् किये हैं तिसमेंसे प्रथम पृथिवीके भागकों लिया - जो कि अर्ध भाग है तिसकों मुख्य करके तिसमें और सर्व भूतोंके जो कि अर्ध भागके चार २ भाग किये हैं तिनमेंसे पृथिवीका भाग त्यागके और चारों तत्वोंके जो अर्ध भागके चार २ भाग अर्ध २ पावके प्रमाण हैं तिनमेंसे एक भाग लेके पृथिवीके मुख्य अर्ध भागमें मिलाया । अर्थात् पृथिवीके अर्ध भागकों मुख्य करके तिसमें जलके अर्ध भागके चौथे भागकों मिलाया अरु अग्नि के चौथे भागकों मिलाया अरु वायुके अर्ध भागके चौथे भागकों मिलाया अरु आकाशके अर्ध भागके चौथे भागकों मिलाया । इस प्रकार पृथिवीका जो मुख्य अर्ध भाग है तिसमें और चारों तत्वोंके अर्ध भागके चतुर्थ २ भाग मिलनेसे पृथिवीका भाग पूर्ण सेरके प्रमाण होता भया तिसकों पृथिवीका पंचीकरण कहते हैं ॥ १ ॥ इस ही प्रकार जल तत्वका जो अर्ध भाग है तिसकों मुख्य भाग करके तिसमें जलके भागकों त्यागके और जे पृथिवी अग्नि वायु अ

काश इन चारतत्वोंके अर्धभागके चार भागहैं तिनमेंसे  
 एक भागकों मिलाया तब जलतत्वका जो अर्धभागमु-  
 ख्य है सो भी पूर्णसेरकेप्रमाणहोताभया पृथिवीवत् ति-  
 सकों जलका पंचीकरणकहतेहैं। २। तैसे ही अग्नितत्वका  
 जो अर्धभागहै तिसकों मुख्यभागके तिसमें अग्निका भा-  
 गत्यागके और जे पृथिवी जल वायु आकाश चारोंतत्वों  
 के अर्धभागके चतुर्थांश भागकों मिलाया तब अग्नि-  
 तत्वका जो मुख्यअर्धभागहै सो भी पूर्णसेरकेप्रमाणहो-  
 ताभया तिसकों अग्निका पंचीकरणकहतेहैं। ३। तैसे ही  
 वायुतत्वका जो अर्धभागहै तिसकों मुख्यकरके तिसविषे  
 वायुके भागकों त्यागके और जो पृथिवी जल अग्नि आ-  
 काश इन चारतत्वोंके अर्धभागके चतुर्थांश भागकों  
 वायुके मुख्य अर्धभागविषे मिलाया तब वायुतत्वका अ-  
 र्धभाग पुनः पूर्णसेरकेप्रमाणहोताभया तिसकों वायुका  
 पंचीकरणकहतेहैं। ४। तिसही प्रकार आकाशतत्वका जो  
 अर्धभागहै तिसकों मुख्यभागकरके तिसविषे आकाश  
 के भागकों त्यागके और जे पृथिवी जल अग्नि वायु तिन  
 के जे अर्धभागके चतुर्थांश भागहैं तिनकों मिलाया  
 तब आकाशतत्वका जो मुख्य अर्धभागहै सो भी पुनः  
 पूर्णसेरकेप्रमाणहोताभया तिसकों आकाशका पंचीकर-  
 णकहतेहैं। ५॥ हे सौम्य इसप्रकार पंचीकृत पंचमहाभूत  
 होते भये तहां पृथिवीका जो पंचीकरणहै सो भूचरजीवों-  
 के स्थूलशरीरोंका उपादानकारणहै। अर्थात् जिमशरीरों

विषे पृथिवीतत्त्व अधिकहै ऐसेजे मनुष्यादिशरीर तिनका  
सर्वव्यापार चखना वैडनाग्नादि पृथिवीके ही आश्रयहोता-  
है । अरु जलका जो पंचीकरण कि जिसविषे जलकाभाग  
अधिकहै सो जलजंतुओंके शरीरोंका उपादानकारणहै । अ-  
र्थात् जिनशरीरोंविषे जलतत्त्व अधिकहै ऐसेजे मच्छादि  
जलचर तिनका सर्व व्यापार जलके ही आश्रयहोताहै ॥  
अरु जो अग्निका पंचीकरणहै कि जिसविषे अग्निका भा-  
ग अधिकहै सो नक्षत्रोंके किंवा अग्निके कीटादिकोंके  
शरीरोंका उपादानकारणहै । अर्थात् जिनशरीरोंविषे ते-  
जतत्त्व अधिकहै तिनका सर्वव्यापार अग्नि तत्त्वके ही आ-  
श्रयहोताहै ॥ अरु वायुका जो पंचीकरणहै कि जिसविषे वा-  
युतत्त्व अधिकहै सो पक्षियोंके शरीरोंका उपादानकारण  
है । अर्थात् जिनशरीरोंविषे वायुतत्त्व अधिकहै ऐसेजे प-  
क्षिणादि अंतरिक्षमें उडनेहारे तिनका सर्वव्यापार वायु-  
तत्त्वके आश्रयहोताहै वायुविषे वो रवेदकों नहीं पावते ॥ अ-  
रु जो आकाशका पंचीकरणहै कि जिसविषे आकाशतत्त्व  
अधिकहै सो देवता अरु प्रेतादिकोंके शरीरोंका उपादान  
कारणहै । अर्थात् जिनशरीरोंविषे आकाशतत्त्व अधिकहै ऐ-  
सेजे देवतादिकोंके शरीर सो आकाशविषे रवेद नहीं पावते  
उनका सर्वव्यापार आकाशविषेहोताहै इसीसे उनकों सर्व-  
ज्ञ कहतेहैं जहांकोई उनका स्मरणकरतेहैं तहां ईं उसको पु-  
न्यस्तहोतेहैं ॥ हे सौम्य यह तुमकों पंचीकृत पंचमहाभूतों-  
का स्वरूप अरु तिनका कार्य सर्व शरीरोंका विस्तार कहाहै



ताते सर्वभूतोंके शरीरोंका उपादानकारण इन पंचीकृत  
 पंचमहाभूतोंको जानना । ऐसे जे पंचीकृत पंचमहाभूतोंका  
 कार्य स्थूलशरीर सो आत्माको उपाधिहै । अरु इनकानि-  
 मितकारण सर्वजीवोंके पाप पुण्यरूप संवितकर्महैं ऐसा  
 जो स्थूलशरीरहै सो पाप पुण्यके फल जे दुःखसुखदि ति-  
 नके भोगनेका स्थानहै ताते इसको भोगालय कहतेहैं सो  
 वास्तवमें मायामय नाशमानहै ॥ हे सोमा यह जो तुमको  
 पंचीकृत कहाहै सो शरीरोंके उपादानकारण भूतोंका कहाहै  
 अब सूक्ष्म जो अपंचीकृत पंचमहाभूतहै सो जिसप्रकार  
 परस्पर पंचीकृत होयके स्थूल भयेहैं तिसको श्रवण करो ।  
 अपंचीकृत सूक्ष्म जो तन्मात्रारूप पंचमहाभूतहै तिनप्रत्ये-  
 कको पचीस २ विभाग बराबर होने भये तिनमेंसे प्रत्येक त-  
 त्वोंके चार २ भागको त्यागके एकवीस २ भाग प्रत्येक जु-  
 दे २ एकत्र भये तिन मुख्य भागोंमेंसे जो कि पृथिवीका भा-  
 गहै तिसमें पृथिवीका भाग त्यागके पृथक् रखे जे प्रत्येक  
 तत्वके चार २ भाग तिसमेंसे एक २ भागको मिलाया तब  
 एकवीस भाग पृथिवी अरु एक २ भाग अग्नौ चारों तत्वोंके  
 मिलके पुनः पचीस भाग प्रमाण पृथिवी पूर्ण होती भई । इ-  
 सही प्रकार पांचो तत्वोंका पंचीकृत भया सो यह स्थूल पंच  
 महाभूत भयेहै सो भी तुम्हारे जाननेके अर्थ संक्षेपमान क-  
 हाहै ॥ अब सूक्ष्मशरीर जो आत्माको द्वितीय उपाधिहै तिस-  
 को भी सावधान होय श्रवण करो ॥ २२ ॥

॥ स०<sup>१</sup> म०<sup>२</sup> बुद्धि<sup>३</sup> द०<sup>४</sup> शो<sup>५</sup> द्रि<sup>६</sup> यै<sup>७</sup> यु०<sup>८</sup> तं प्रा०<sup>९</sup> णै<sup>१०</sup> रयं<sup>११</sup> ची<sup>१२</sup> कृतं<sup>१३</sup> ॥  
 ॥ भू०<sup>१४</sup> तसं<sup>१५</sup> भवं<sup>१६</sup> । भो०<sup>१७</sup> क्तं<sup>१८</sup> सु०<sup>१९</sup> खं<sup>२०</sup> दै<sup>२१</sup> रं<sup>२२</sup> सु०<sup>२३</sup> धनं<sup>२४</sup> भवे०<sup>२५</sup> ॥  
 ॥ शी०<sup>२६</sup> रं<sup>२७</sup> म०<sup>२८</sup> न्यं<sup>२९</sup> हि०<sup>३०</sup> दुं<sup>३१</sup> रा०<sup>३२</sup> त्मै०<sup>३३</sup> नो<sup>३४</sup> बु०<sup>३५</sup> ध्याः<sup>३६</sup> ॥ २६ ॥

॥ म०<sup>१</sup> नो<sup>२</sup> बुद्धि<sup>३</sup> द०<sup>४</sup> शो<sup>५</sup> द्रि<sup>६</sup> यैः<sup>७</sup> प्रा०<sup>८</sup> णैः<sup>९</sup> यु०<sup>१०</sup> तं<sup>११</sup> अप०<sup>१२</sup> ची०<sup>१३</sup> कृतं<sup>१४</sup> भू०<sup>१५</sup> तसं<sup>१६</sup> भवं<sup>१७</sup>  
 स०<sup>१८</sup> क्ष्मं<sup>१९</sup> शी०<sup>२०</sup> रं<sup>२१</sup> सु०<sup>२२</sup> खं<sup>२३</sup> दैः<sup>२४</sup> भो०<sup>२५</sup> क्तं<sup>२६</sup> सा०<sup>२७</sup> धनं<sup>२८</sup> अपि०<sup>२९</sup> भवे०<sup>३०</sup> ॥  
 [परंतु] बु०<sup>३१</sup> धः<sup>३२</sup> आ०<sup>३३</sup> त्मै०<sup>३४</sup> नः<sup>३५</sup> अन्य०<sup>३६</sup> त् वि०<sup>३७</sup> दुः<sup>३८</sup> ॥ २६ ॥

॥ म०<sup>१</sup> न बुद्धि<sup>२</sup> द०<sup>३</sup> शो<sup>४</sup> द्रि०<sup>५</sup> यो<sup>६</sup> [अ०<sup>७</sup> र] पांच०<sup>८</sup> प्रा०<sup>९</sup> ण [इ०<sup>१०</sup> न स०<sup>११</sup> त्व०<sup>१२</sup> ह०<sup>१३</sup> तत्त्व०<sup>१४</sup> क०<sup>१५</sup> र०<sup>१६</sup> के] यु०<sup>१७</sup> क्तं<sup>१८</sup> अप०<sup>१९</sup> ची०<sup>२०</sup> कृतं<sup>२१</sup> पंच०<sup>२२</sup> भू०<sup>२३</sup> तों<sup>२४</sup> से०<sup>२५</sup> उत्प०<sup>२६</sup> न्न०<sup>२७</sup> भया०<sup>२८</sup> स०<sup>२९</sup> क्ष्मं<sup>३०</sup> शी०<sup>३१</sup> रं<sup>३२</sup>  
 सु०<sup>३३</sup> खं<sup>३४</sup> दुःखं<sup>३५</sup> दै०<sup>३६</sup> कों०<sup>३७</sup> कों०<sup>३८</sup> भो०<sup>३९</sup> ग०<sup>४०</sup> का०<sup>४१</sup> सा०<sup>४२</sup> धनं<sup>४३</sup> हीं<sup>४४</sup> भया०<sup>४५</sup> है [परंतु] य०<sup>४६</sup>  
 ह०<sup>४७</sup> आ०<sup>४८</sup> त्मान०<sup>४९</sup> हीं<sup>५०</sup> ] ता०<sup>५१</sup> ते बुद्धि०<sup>५२</sup> मा०<sup>५३</sup> न् आ०<sup>५४</sup> त्मा०<sup>५५</sup> से [इ०<sup>५६</sup> स०<sup>५७</sup> कों०<sup>५८</sup> उ०<sup>५९</sup> पा०<sup>६०</sup> धि०<sup>६१</sup> रू०<sup>६२</sup> प] ए०<sup>६३</sup> थ०<sup>६४</sup> क०<sup>६५</sup> जा०<sup>६६</sup> ने०<sup>६७</sup> है ॥ २६ ॥

हे लक्ष्मणजी । मन बुद्धि दशा इंद्रियां १॥ अर्थात् पां  
 च कामेंद्रिय अरु पांच ज्ञानेंद्रिय ॥ अरु पांच प्राण २। इ-  
 नकरकेयुक्त ३। सप्तदशान्तत्त्वका अप्रपंचीकृतपंचमहाभूतों  
 से उत्पन्न भया ४। सूक्ष्म ५। शरीर ६। जिसको लिंगशरीर  
 भी कहते हैं सो कामोंके फलजी । सुखदुःखादि तिनके ७।  
 भोगका ८। साधन ही ही १० भया है ११ ॥ अर्थात् सूक्ष्म  
 शरीरही दुःखसुखादिकोंका भोक्ता है परंतु यह आत्मान  
 ही ॥ ताते बुद्धिमान् सुमुख १२। अर्थात् आपआत्मासे १३।  
 इस उपाधिरूपको एथक् १४। जाने है ॥ २५ ॥

हे सौम्य अब इसका भेद सुनो यह जीतनमात्रारूप अपे-  
 चीकृत पंचमहाभूत हैं निनके सत्वगुणभागसे पांच ज्ञानेंद्रि-  
 यां अरु मन बुद्धि यह सात भये हैं । अरु इन ही भूतोंके  
 रजोगुणभागसे पांच कर्मेन्द्रियां अरु पांच प्राण यह दश  
 भये हैं अरु इन सत्त्वहतत्वके एकत्र होनेसे सूक्ष्मशरीर भ-  
 या है । अब इसका विस्तार सुनो यह जी पंचतनमात्रारूप  
 पंचमहाभूत हैं 'अप्रा<sup>शब्द</sup>का<sup>सर्व</sup>श, वायु<sup>रूप</sup>, अग्नि<sup>रस</sup>, जल<sup>गंध</sup>, पृथिवी' इन-  
 के सत्वगुणभागसे कामकरके श्रोत्र त्वचा नेत्र रसना  
 घ्राण यह पांचो इंद्रियां अरु इन पंचभूतोंके समष्टि स-  
 त्वगुणभागसे मन बुद्धि इस प्रकार अपेचीकृत पंचमहा-  
 भूतोंके पृथक् अरु समष्टि सत्वगुणभागसे पांच ज्ञानें-  
 द्रियां अरु मन बुद्धि यह सात तत्व होते भये । अरु इन अपे-  
 चीकृत पंचमहाभूतोंके ही रजोगुणभागसे कामकरके ।  
 वाचा हाथ चरण लिंग गुदा । अरु इन पांचभूतोंके स-  
 मष्टि रजोगुणभागसे पांच प्राण । इस प्रकार अपेचीकृत  
 पंचमहाभूतोंके रजोगुणभागसे पांच कर्मेन्द्रियां अरु पां-  
 च प्राण यह दश होते भये । इस प्रकार तनमात्रारूप अपे-  
 चीकृत पंचमहाभूतोंके सत्वगुण रजोगुणभागके सत्त्वह-  
 तत्वोंका सूक्ष्मशरीर सुखदुःखादिकोंका भोक्ता अनात्मरू-  
 प उपाधि से आत्मानहीं । तार्ते बुद्धिमान् अभवेत्प्राण-  
 आत्माको इससे पृथक् जाने है ॥ २६ ॥

॥ भावार्थश्लोक १० मेंका ॥

हे लक्ष्मणजी अब तीसरा जो कारणशरीर आत्माको

॥ अ०नादि० निर्वाच्य० म०पी०ह० कार०ण० मायाप्र०धा० ॥  
 ॥ न० तु० पर० शरीर०क० । उपाधि०भेद०ानु० यत०ः पु० ॥  
 ॥ थ०क०स्थित०स्वात्मान०मात्मन्यवधारयेत्क०मा०त० ॥

॥ १० ॥

॥ अ०नादि० अ०निर्वाच्य० मायाप्र०धानं अ०पि कार०ण० शरीरं  
 तु परं ब्र०ह्म यतः उपाधिभेदान् तु ग्राह्यमिदं एव कश्चि  
 तं स्वात्मानं न जानाति ॥ १० ॥

॥ अ०नादि० अ०निर्वाच्य० मायाप्र०धानं ही [जो] कार०ण० शरी-  
 रं सो तो ग्राह्यमिदं एव कश्चि जानाति जिस कारण उपाधिभेद-  
 से तो [जो] देहमें एव कश्चि अ०पने ग्राह्यमात्र को कमसे  
 निश्चय करके जानना ॥ १० ॥

उपाधि है जिसको भी श्रवण करो । अ०नादि १॥ अ०रू अ०निर्वच-  
 नीय २॥ अ०र्थात् अ०धिष्ठानसत्ताके अ०प्राश्चर्य भासनहार अ०रू  
 अ०पली एव कश्चि सत्ता करके रहित जाने अ०प्रादिसे ही रहित ताते  
 अ०नादि अ०रू अ०धिष्ठानके अ०प्राश्चर्य भासनसे नित्य ताते न  
 सत्य है व अ०सत्य है । अ०र्थात् जिसका अ०धिष्ठानसत्यरू  
 प्रहै जिसको अ०सत्य कैसे कहिये अ०रू जिसकी एव कश्चि सत्ता  
 नपारये जिसको सत्य कैसे कहिये ऐसीजि सत्य अ०सत्यसे वि-  
 लक्षण अ०निर्वचनीय ॥ प्रधानमाया १॥ सोई है ५॥ कार-  
 ण ५॥ शरीर ६॥ अ०र्थात् अ०हंनजानामि मैं ग्राह्यमात्र को न-  
 ही जानता यह अ०ज्ञानरूप भावना ही है मुख्यस्वरूप जि-

सका सो कारणशरीर ॥ सोतो ७। आत्मासे पृथक् राजानो  
 ८॥ अर्थात् अज्ञानरूपजे कारणशरीर अनात्मा निसकों  
 अपनेआप आत्मासे पृथक् जानो दो आत्मानहीं ॥ हे सौम्य  
 जिस १०। उपाधिभेदसे ११। आत्माविषे अज्ञानजन्य कर्तृत्व  
 भोक्तृत्व भासै है निससे । तो १२ देहमें १३। पृथक्स्थित १४।  
 अपनेआप स्वयंप्रकाश साक्षिरूप आत्माकों १५। कमसे  
 १६॥ अर्थात् स्थूल सूक्ष्म कारण इन तीनों शरीररूप अना  
 त्मासे विचारद्वारा पृथक् करके भलीप्रकार अनुभवगुह्य  
 ससे ॥ निश्चयकरके जानना योग्य है १७॥—॥ ३०॥—॥

हे सौम्य यह जो तीन शरीररूप उपाधि आत्माकों कही  
 है निसकों पांचविभागसे पंचकोश भी कहते हैं अब ति-  
 सकों भी सावधानतासे श्रवण करो ॥

॥ भावार्थश्लोक ३१ में का ॥

हे लक्ष्मणजी सर्वसंगसे रहित सदाशुद्ध असंगरूप १।  
 अरु जन्मादिविकारसे रहित ताने अज २। अरु सजातीय  
 विजातीय स्वगतग्राहि भेदसे रहित एक अद्वैत ३। ऐसा भी  
 ४। जो यह आत्मा ५। सो अन्नमयादिपांचो ६। ही ७। को  
 शोंमें ८। तत्तत्प्रकारवान् ९। भासता है १०॥ तथाच रूप  
 रूपप्रतिरूपो बहिश्च ॥ जैसे स्फटिकमणि ११। १२। अपनेस्व  
 रूपकरके सदा शुद्ध ही है परंतु निसके समीपस्थ जो रक्त  
 पीत हरित कृष्ण स्वेतादिरंगवाले पदार्थ तिनके । संगसे १३  
 । नैसा ही हो भासता है । तैसे ही आत्मा सदा शुद्ध ही है तथा  
 पि समीपस्थ जे अन्नमयादिकोश हैं तिनके संयोगसे ताता



रूपहीहोभासताहै परंतु आत्मा इन कोशादिकोंके स्वरूप अरु धर्म से रहित सदा शुद्ध असंग अहैत स्वयंप्रकाश सच्चिदानंदहीहै। तथाच "शुद्धमपापविद्धम्, असंगोत्सयंपुरुषः, एकमेवाद्वितीयं, अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवति, सत्त्वंज्ञानमनंतं ब्रह्म"। इत्यादि श्रुतिके प्रमाणसे। तब इन पंच कोशोंमें १४। भृगुवत् श्रुतियोंके वाक्यप्रमाण। विचार करनेसे १५। आत्मा सर्वत्र १६। शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभावही। जाना जाता है १७॥-॥ ३१ ॥

हे सौम्य यह जो अन्तर्मयादि पंचकोश हैं सो स्थूलसे उत्तरोत्तर सूक्ष्म हैं अर्थात् सर्वसे स्थूल अन्तर्मयकोश हैं तिससे सूक्ष्म प्राणमय तिससे सूक्ष्म मनोमय तिससे सूक्ष्म विज्ञानमय तिससे सूक्ष्म आनंदमय। इस प्रकार अन्तर्मयसे उत्तरोत्तर ज्यों ही ज्यों यह कोश सूक्ष्म होते गये त्यों ही त्यों इनमें आत्मबुद्धि होनी गयी। अरु बड़े १ आचार्य शास्त्रवादी इन कोशों ही को आत्मा मानके अटकते हुये हैं अरु आत्मा इन सर्वसे पृथक् सर्वका साक्षी अति सूक्ष्म है। तथाच "अणोरणीयान्"। एतदर्थः। सूक्ष्म स्थूल सर्व कोशों विषे सूक्ष्मबुद्धिद्वारा प्रतीति प्रकार विचार करनेसे सर्वसे पृथक् सर्वका साक्षि सर्वाधिष्ठान सर्वसे सूक्ष्म सर्वका उपनिष्ठा अप आत्मा ज्यों का त्यों जाना जाता है। तथाच "दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शीभिः"। क० उ० की ३ वल्लीमें। तब हे सौम्य यह पंचकोशोंसे पृथक् जो महासूक्ष्म चैतन्य आत्म

तत्व है जिसको श्रुतियों के वाक्यानुसार, भृगुवत्, विचार करके जानना योग्य है जिसविना अनात्मरूपको शोंसे आत्मबुद्धि दूर होनी नहीं और अनात्मासे आत्मबुद्धि अभाव भयेविना यथार्थ आत्मप्राप्ति होनी नहीं और यथार्थ अनात्मज्ञानविना परमशान्तिमोक्ष होनेका नहीं ताते प्रथम अनात्मरूप पंचकोशोंके विचारपूर्वक सर्वके साक्षि आत्माको जानना योग्य है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे भगवन् अनात्मयादि जो पंचकोश हैं सो अनात्मरूप होत संते आत्मावत् प्रतीत होते हैं ताते इन अनात्माविषे जे आत्मभावनारूप अज्ञान जिसकी निवृत्तिके अर्थ, कि जिसकी निवृत्ति होनी ही मोक्षमें परमकारण है, निन कोशोंका स्वरूप स्वभावादि सर्व विस्तारसे कहिये कि जिसके विचारसे इनसे पृथक् इनका साक्षि जो सत्य आत्मा है जिसका आत्मत्व करके अनुभव होय परमशान्ति होती है ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य अब तुम्हारे जाननेके अर्थ इन पंचकोशोंका स्वरूप आदि किंचित् विस्तारसे कहते हैं जिसको सावधानतासे श्रवण करो । अनात्ममय १ प्राणमय २ मनोमय ३ विज्ञानमय ४ आनन्दमय ५ । यह पांचकोशके पांच नाम हैं तहां प्रथम अनात्ममय जो यह स्थूल शरीर है जिसको श्रवण करो । हे सौम्य यह पुरुष जो अनात्म भोजन करता है सो अनात्म उदरमें जाय जठराग्नि द्वारा परिपक्व होय जिसका

सूक्ष्म रस होता है सो रस समान प्राण द्वारा सर्व नाडियों वि  
 षे जाय ना ना भावकों प्राप्ति होता है । अर्थात् रक्त की नाड़ी-  
 विषे रक्त कफ की नाड़ी विषे कफ इस प्रकार जिस २ नाड़ी  
 विषे अन्न का रस जाता है तिस ही तिस भावकों प्राप्ति होता  
 है । तैसे ही अन्न का रस वीर्य की नाड़ी विषे वीर्य होता है ।  
 अरु इस ही प्रकार स्त्री के उदर विषे जो अन्न का रस होता  
 है सो पुष्प की नाड़ी विषे जाय स्त्री का पुष्प होता है [ पुष्प उ-  
 सकों कहते हैं जो ऋतु धर्म का रक्त है ] अरु जब पुरुष का  
 वीर्य स्त्री के गर्भस्थान विषे जाता है तब गर्भ होने से पूर्व ई-  
 श्वर सत्ता से उस गर्भस्थान विषे पुरुष का वीर्य अरु स्त्री का  
 पुष्प दोनों एकत्र होते हैं तब गर्भ रहता है तहां जो कदापि  
 पुरुष का वीर्य अधिक होय तो पुत्र अरु जो स्त्री का पुष्प  
 अधिक होय तो पुत्री अरु दोनों समान होय तो नपुंसक  
 अरु जो कदापि गर्भस्थान में वीर्य अरु पुष्प एकत्र होय न  
 हो या तीन जितने भाग हो जाय तितने ही बालक गर्भ में  
 होते हैं । हे सौम्य रस प्रकार गर्भ में आवनहार जीवों के क-  
 र्मानुसार ईश्वर माया करके यह देह गर्भ विषे सिद्ध होता है  
 पुनः माता जो अन्न भोजन करती है तिसके रस द्वारा इस  
 देह की गर्भ विषे वृद्धि अरु पुष्टि होती है । अरु जब बाल-  
 क गर्भ से बाहर उपावता है तब प्रत्यक्ष अन्न द्वारा इस श-  
 रीर की वृद्धि अरु पुष्टि होती है । अरु परिणाम में यह श-  
 रीर अन्न रूपा पृथिवी विषे लीन होता है अथवा सिंहा-  
 दि मांस उपहारी जीवों का उपहार रूप अन्न होता है ताते

इस स्थूलशरीरका अश्रय अन्न ही है इसही हेतुसे इस-  
 को अन्नमयकोश कहते हैं ॥ हे सौम्य यह जो अन्नमयको-  
 श है सो मुख्य ६ धातुओंकरके युक्त है। अस्थि मज्जा-वी-  
 र्य मांस रूधिर त्वचा। इनमें तीन धातु अस्थि मज्जा  
 वीर्य यह पुरुषके वीर्यसे होता है। अरु रूधिर मांस।  
 त्वचा यह तीन स्त्रीके पुण्य होता है। इन ६ धातुओंक-  
 रके युक्त जो यह स्थूल देह तिसको अन्नमयकोश कहते हैं।  
 अरु मुख्य है अन्नरूपास्थिवीका भाग जिसमें ऐसा जो पंच  
 भूतोंके तमोगुणभागसे स्थिवीका पंचीकरण सो इसका  
 उपादानकारण है अरु जीवोंके पूर्वलेकर्म इसका निमित्त।  
 कारण है ऐसा जो हस्त पादादि अवयवोंसहित स्थूलपिंड  
 है सोई इसका स्वरूप है। अरु पंचीकृत पंचमहाभूतोंके पांच  
 २ पदार्थ इसमें हैं तहां अस्थि मांस नाडी त्वचा केश यह  
 स्थिवीके तमोगुणका कार्य हैं। अरु रूधिर वीर्य प्रसेह  
 लार मूत्र यह जलके तमोगुणका कार्य हैं। अरु आल-  
 स निद्रा क्रान्ति क्षुधा तृषा यह अग्निके तमोगुणका  
 कार्य हैं। अरु चसना रोडना कूटना पसरना सकोच-  
 ना यह वायुके तमोगुणका कार्य है। अरु भस्मकाकाश  
 कंठाकाश हृदयाकाश नाभिग्राकाश कटिग्राकाश  
 यह आकाशके तमोगुणका कार्य हैं। इस प्रकार पंचीक-  
 त पंचभूतोंके २५ पच्चीस विकारकर युक्त यह देह है।  
 अरु ६ इसके स्वाभाविक विकार हैं, जायते, जल्मना १।  
 अस्थि, है अर्थात् उपजके अस्तित्वभावकी प्राप्ति होता है २

वर्धते, बरुना ३। विपरिणामते, विपर्यय होना ४। अप-  
शीयते, शीण होना ५। विनश्यती, विनाश होना ६॥ यह  
जो षट् भाव विकार हैं सो इस अन्तमयकोशके धर्म हैं।  
अरु पाप पुण्यरूपी कर्मचेष्टा करना यह इसकी क्रिया है  
अरु अनित्यता जडता यह इसमें दोष है। इस प्रकारका  
अन्तमयकोशकों जानों ॥

हे सौम्य तैत्तिरेय उपनिषद्की श्रुतिने इन्हीं पंचको-  
शोंको पक्षिरूपसे वर्णन किया है तहां यह जो मस्तक है  
सोई मस्तक है अरु दक्षिण हाथ दक्षिण पक्ष है अरु  
उत्तर, वाम, हाथ उत्तर पक्ष है अरु मध्य खंड आत्मा है  
अरु अन्त पुच्छ है अर्थात् अन्त इन सबका आश्रय है।  
इस प्रकार यह अन्तमयकोश है सो आत्मा नहीं इसमें आ-  
त्मा आश्रयके इसहीके आकार भासता है परंतु अन्तमया-  
दिकोशरूप उपाधिसे आत्मा पृथक् है अन्तमयका साक्षि  
है। हे सौम्य ज्ञेयवस्तुसे ज्ञाता पृथक् होता है "चद्रष्टा-  
घटात्तमिन्द्रः" इस व्यापप्रमाणकरके ताते अन्तमयकोशके  
जाननेवाले अपुन ज्ञानरूपसाक्षि आत्मा पृथक् है अपुन  
अन्तमयकोश नहीं ॥ १॥

हे सौम्य इस अन्तमयकोशके आवान्तर तारूपसे ही  
प्राणमयकोश है तिसको भी श्रवण करो। यह जो अन्तम-  
यकोश है तिसके अन्तर तिसहीके आकारसे रोमपर्यंत  
जो आकाश है तिस आकाशमें एकसमान पूर्णतासे स्थि-  
त जो वायुतत्व है सो अन्तमयके आकारकों ग्रहण किये जो



ग्राकाश तिसके ग्राकारकों ग्रहणकिये जे वायुतत्व तिसमें  
 से ग्राकाशके भागकों छोड़के अन्तमयके अंतर अरु अ-  
 न्तमयके ही नख धारव पर्यंत ग्राकारसे स्थित जे वायुतत्व ।  
 जो कि पूर्णतासे इस अन्तमयकोशकों जैसे ग्राकाशमें  
 पतंगकों डोर थांभारावेहै सोई प्राणमयकोशहै । अब  
 इसका भेद सुनो । यह जो पांच हस्त यादादि अवयवरूपगो-  
 लक तिसके अंतर जो क्रियाशक्तिरूप कर्मेन्द्रियां सो अरु  
 पांच प्राण यह परस्परमिलेकों प्राणमयकोश कहतेहैं को  
 जो प्राण क्रियाशक्ति प्रधानहै ताते कर्मेन्द्रियां अरु प्रा-  
 ण इनकी एकताकों प्राणमयकोश कहतेहैं सो अपंची  
 हात पंचमहाभूतोंका कार्यहै तहां पंचभूतोंके तमोगुण  
 भागसे पांच कर्मेन्द्रियां अरु समष्टि तमोगुणसे पांच प्रा-  
 ण इस प्रकार तमोगुणका कार्य परस्परमिलेके प्राणम-  
 यकोशभयाहै । अब इसका विस्तार सुनो । पृथिवीके तमो-  
 गुणका कार्य गुदेन्द्रिय सो अपानवायुके आधारसे पृथि-  
 वीका भाग अन्नकामल तिसकों त्यागनेकी क्रियाकरेहै ।  
 अरु जलके तमोगुणका कार्य उपस्थेन्द्रिय सो प्राणवायु-  
 के आधारसे जलके विकार वीर्य अरु मूत्र कों परित्यागक-  
 रनेकी क्रियाकों करेहै । अरु अग्निके तमोगुणका कार्य  
 वाचा सो व्यानवायुके आधारसे पक्ष्मत्वरूप श्रियाकों करे-  
 है । अरु वायुके तमोगुणका कार्य हाथेन्द्रिय सो समा-  
 न प्राणवायुके आधारकरके नानाप्रकारकी हस्तक्रियाकों  
 धारणकरेहै । अरु ग्राकाशके तमोगुणका कार्य चरण

इंद्रिय सौ उदानवायुके आधारसे उपवकाशकों पायके  
 शीघ्र मंद गमनागमनरूप क्रियाकी करते हैं ॥ इस प्रकार  
 गुदा लिंग वाचा हस्त चरणा यह पांच कर्मेन्द्रियां उपरु  
 प्राण उपपान व्यान उदान समान यह पांच प्राण ॥ अधावा  
 प्राणके आधारसे हस्त इंद्रियकी क्रिया उपरु व्यानवायुके  
 आधारसे वाणीकी वक्तृत्वरूप क्रिया ॥ उपरु उपपानके आ-  
 धारसे गुदा लिंगकी मल मूत्रके त्यागरूप क्रिया ॥ उपरु उ-  
 दान प्राणके आधारसे चरणा इंद्रियकी गमनागमनरूप  
 क्रिया ॥ उपरु समान प्राणके आधारसे उदरमें गुन्धकी प-  
 रिपक्वता उपरु गुन्धके रसका रुधिरादिरूपसे सर्वनाडियों  
 में संचाररूप क्रिया ॥ इस प्रकार पांच प्राण उपरु पांच कर्मे-  
 द्रियां तिनका जो परस्पर एकत्वभावसे गुन्धमयके गुवां-  
 तर तारूपसे ही स्थित होना तिसकी प्राणमयकोश कहते हैं  
 । नहा मुख किंचा नासिका द्वारसे बाहर जाना गुन्धरग्राहना  
 खेना देना कूदना उछलना परसना संकोचता आदिक्रिया  
 इसका स्वभाव है ॥ उपरु गुन्धके रसकों पचाय शेष प्रति  
 सर्वनाडियोंमें पहुंचावना यह इसकी क्रिया है ॥ उपरु क्षु-  
 धा पिपासा इसकी ऊर्मी, धर्म, है ॥ उपरु चंचलता जड  
 ता यह इसमें दोष है ॥ ऐसा जो स्थूल गुन्धमयकोशके गु-  
 वान्तर तारूपसे ही स्थित जो प्राणमयकोश है सो भी आ-  
 त्मानहीं इस प्राणमयकोशकी सान्निध्यतासे आत्मा जो  
 सदा अक्रिय निर्विकार प्राणमयका साक्षि प्राणमयसे ए-  
 थक् निराकार है तिसविषे प्राणमयकोशकी क्रियारूप

उपाधिके सम्बंधसे क्रियारूपउपाधि भासेहै परंतु आत्मा सर्वउपाधिसे रहित एकरस सर्व क्रियाआदिकों का प्रकाशक ज्ञाता सर्वका उपनाआपहै तब प्राणमयकोष भी आत्मानहीं ॥ २ ॥

हे सोम्य इस प्राणमयकोषके अवान्तर तारूपसे ही स्थित मनोमयकोषहै तिसकों भी श्रवणकरो । इस अवान्तर यकोषके अवान्तर स्थूल सूक्ष्म अनेक नाडीयाँहै तिसमें अत्यन्तसूक्ष्म जे एक खड़े केशके सहस्रभागकरनेसे जो एक भागहोय तिसके समान महासूक्ष्म जे अत्यन्त हित नास्ती नाडिआँ है सो प्रायः कंठदेशमें अधिकहैं सो नाडिआँ अवान्तरके सूक्ष्मरसकरके पूर्णहै सो नाडिगत जे अवान्तरका सूक्ष्मरसहै सोनाना नाडिआँके सम्बन्धसे नाना प्रकारके रक्त पीत हरित श्याम श्वेत आदिभावकों प्राप्तीहै । अरु उन्हींनाडिआँके अन्तर समानरीतिसे समान सूक्ष्म प्राणवायुका अत्यन्त शीघ्रतासे सर्वत्र संचार होताहै तिस संचारसे सूक्ष्मनाडिगत जे अवान्तरका सूक्ष्मरस है तिसके सूक्ष्मपरमाणुओंका पृथक्करणहोय सुनाऽ सर न्यायप्रमाण नानाप्रकारकी दीर्घ ह्रस्व आकृति परिमेयता होती मिलती रहेहै । अरु उन सूक्ष्मनाडिआँकी संघट्टताहोनेसे नानाप्रकारके रंगसंयुक्त नानाप्रकारकी रचना गंधर्व नगरवत् होती मिलती एकदेशमें प्रतीत होतीहै । अरु इसी रचनाकों मनोराज्य किंवा संकल्पशक्ति कहतेहैं सो कंठके एकदेशमेंहोय सम्पूर्णनाडिआँके ।

अन्तरपसरहे । जैसे जलमें कंकर डालनेसे एकदेशमें उत्पन्न  
 भइने तरंग सो जलमें सर्वगोरेको पसरहे दूर जानेसे पसरना  
 हृन्हीं आवे तथापि विचार दृष्टिसे तरंगोंका सर्वत्र पसर  
 जा गये है तैसे ही इन हितानाम्नी सूक्ष्मनाडियोंमें समान  
 प्राणका सूक्ष्म संचार होनेसे अन्तके सूक्ष्म रसके सूक्ष्म पर  
 जाणु ओका प्रथक करण होय नाना प्रकारकी स्थूल सूक्ष्म  
 आकृति परिमेयता उत्पन्न होय सर्वनाडियों द्वारा प्राणमय  
 केशाणु प्ररीरमें पसरहे परंतु इसका होना एकदेशमें प्रती  
 त होय है सर्वत्र प्रतीति होती नहीं । इस प्रकार अप्रकृतमयको  
 श्रुति आवांतर प्राणमयकोशके योगसे अति सूक्ष्म हिताना  
 नाम्नी नाडियोंके अन्तर नाना प्रकारके अन्तके नाना प्रकार  
 के सूक्ष्म रसकी पूर्णता है । तथाच "ता वा अस्मैता हिताना  
 नामनाड्यो यथा केशः सहस्रधा भिन्नस्तावतांशुनिम्ना नि  
 ह्नि शूलास्य नीलस्य पिङ्गलस्य हरितस्य संहितस्य पृ  
 णाग्रथ यत्वेन घन्तीव जिनन्तीव हस्तीव विच्छाद्ययति  
 गर्तमिव पतति" ॥ ब्र० उ० अ० ६ के ज्योतिषा० की १० भीष्मतिमें  
 तिसका तिसनाडियोंविषे सूक्ष्म समान प्राणके अति शीघ्र  
 संचार होनेसे अति शीघ्रतासे ही नाना प्रकारकी छोटी बड़ी  
 नाना आकृति परिमेयता होय तिनको परस्पर एक होनेसे  
 नाना प्रकारका सृष्टिरूपता होनी अरु मिटनी अरु एकर  
 सन रहके शीघ्रतासे ही विपर्यय भाव होना तिसको जागृ  
 तमें संकल्प सृष्टि किंवा मनोराज्य अरु विद्वाने स्वप्न सृष्टि रू  
 पगन कहते हैं । तथाच "अन्तमशितं त्रैधा विधीयते तस्य

यः स्थविरो धातुस्तत्परीषं भवति यो मध्यमस्ततोऽहं योः  
 णिष्ठस्तन्मनः अन्तमयं हि सौम्य मनः । इत्यादि छांदोग्य  
 के उप० ६ रे की ५ मी श्रुतिमें । हे सौम्य इस प्रकार जिन हिता  
 नास्त्री नाडिग्रोंमें सूक्ष्म समानप्राणके संचारसे अन्तके अति  
 श्मरसोंका पृथक्करण होय नाना प्रकारकी आकृति परिमे-  
 यताके परस्पर मिलनेसे नाना प्रकारकी सृष्टि हो भासती है।  
 तिन्ही नाडिग्रोंमें जो चैतन्यके आभास युक्त सूक्ष्म आकाश  
 है कि जिसकी अंतःकरण मंज्ञा है जिसकी जो संकल्पात्मक  
 ज्ञानवृत्ति है सो अनेक जन्मोंके जाग्रत स्वप्न रूप जगतके  
 संस्कारकरके युक्त है सो वृत्ति जब सूक्ष्म नाडिविषे अन्त  
 के सूक्ष्मरसमें सूक्ष्मप्राणके संचारसे अनेक प्रकारकी आ-  
 कृति परिमेयता होय नाना प्रकारकी सृष्टि हो भासती है तिस  
 साथ मिलके तदाकार होय है तब पूर्वसृष्टिके अनुभव स्मृति  
 संस्कारके अध्याससे अज्ञानके आश्रय अपने बिचे ना  
 ना प्रकारकी आकृति आदिसहित जगतकों अनुभव करे है  
 अरु तहां अपने अधिष्ठान चैतन्य रूपताकों न जानके अ-  
 पनेकों कर्ता भोक्ता सुखी दुःखी माने है । तथाच "अथ य  
 त्रैनं द्रंतीव जिवन्तीव हस्तीव विच्छाययति गर्तमिव पतति  
 । इत्यादि श्रुतिः" । अरु इस जन्ममें देखा अरु न देखा अर्था-  
 त् पूर्वजन्ममें देखा तिसकों संस्कारवशसे पुनः अनुभव  
 करे है । तथाच "अत्रैव देवः स्वप्ने महिमा अनुभवति अह  
 दृष्टमनुपश्यति श्रुतं तमेवार्थमनुब्रूणोति देशि दिगंतरेषु  
 प्रत्यनुभूतं पुनः पुनः प्रत्यनुभवति दृष्टं चादृष्टं च श्रुतं चाश्रुतं



चानुभूतं चाननुभूतं च सर्वं पश्यति सर्वः पश्यति । इत्यादि प्र० उ० के चतुर्थ प्र० में । ताते हितानाम्नी सूक्ष्मनाडिविषे प्राणके संचारसे जो नानाप्रकारकी आकृतिपरिमेयतारूप सृष्टि उदेहै तिससाथ एकभई जो साभासग्रन्तःकरणकी संकल्पात्मक ज्ञानवृत्ति तिसकों मनोमयकोश कहतैहै ॥ हे सौम्य अब इसकों और प्रकारभी श्रवणकरो । प्रथम कहा जे प्राणमयकोश तिसके अवान्तर संकल्परूपजे मनोमयकोश सो रजोगुणका कार्यहै मन अरु ज्ञानेंद्रियोका जो एकबहोनाहै सोई मनोमयकोशहै अब इसका भेद सुनो श्रोत्र त्वक् चक्षु रसना घ्राण यह पांच इंद्रिया अरु मन यह ६ मिलके मनोमयकोश भयाहै तिसमें आकाशके रजोगुणके श्रोत्र, वायुके रजोगुणकी त्वक्, अग्निके रजोगुणके चक्षु, जलके रजोगुणकी रसना, आकाशके रजोगुणकी घ्राण, अरु समष्टि रजोगुणसे मन । इस प्रकार पंचभूतोंके रजोगुणका कार्य ज्ञानेंद्रिया अरु मन मिलकर मनोमयकोश भयाहै । यह तो इसका स्वरूपहै संकल्पविकल्प इसका स्वभावहै अरु मनोराज्य इसकी क्रियाहै अरु चंचलता जड़ता विषयोंकी ओर गिरना यह इसमें दोषहै । ताते एसा जो यह मनोमयकोशहै सो भी आत्मानहीं इस मनोमयके अनुभवकर्ता सासि आत्मा अपुन मनोमयसे जुदेहै अपुन मनोमयकोश नहीं ॥ अरु मनोमयकोश अपुन नहीं ॥ ३ ॥

हे सौम्य इस मनोमयकोशके अवान्तर विज्ञानमय

कोषाहै तिसकों भी श्रवणकरो । यह जो अन्नमयकोषाहै ति-  
 सके उपचान्तर तारूपसेही सूक्ष्मवायुतत्त्व प्राणमयकोषाहै  
 अरु तिसके उपचान्तर तारूपसेही मनोमयकोषाहै सो तुम-  
 कों कहाहै तिसमनोमयके उपचान्तर अरु मनोमय प्राणम-  
 य अन्नमय कोष इनकों छोड़के इनहीके आकार विशानम-  
 यकोषाहै तिसकों इसप्रकार जानो जो शरीरमें हृदयकम-  
 लहै सो कमलपुष्पकी कलीवत्तहै अरु तिस हृदयकमल-  
 से शरीरस्थ स्थूल सूक्ष्म बहोतसी नाडियां मिलीहै तिनना-  
 डियोंसे और अनेकनाडियां मिलीहै । इस प्रकार शरीरस्थ  
 यावत् नाडियांहै तावत् सर्व एकदूसरीसे मिलके किंवा स्व-  
 तः हृदयसाथसंबंध रखतीहै सो नाडियां बहुतहैं । तथाच  
 “हृदिह्येषात्मा अत्रैतदेकशतं नाडीनां तासां शतं शतमे  
 कैकस्यां द्वासप्तनिर्द्वासप्रतिः प्रतिशाखानाडीसहस्राणि भ-  
 वन्ति” इत्यादि प्र० उ० के तृतीय प्रश्नमें । अरु उस हृदयक-  
 मलमध्ये सूक्ष्मआकाशाहै कि जिसकों अन्तःकरण किंवा  
 हृदयाकाश किंवा हृदराकाश कहतेहैं । तथाच “मनोवै-  
 अन्तराकाशः, “हृदाकाशोविदाभाति, “हृदरोऽस्मिन्नंतराकाश  
 इत्यादि प्रमाणसे । सो आकाश हृदयसाथसंबंध रखनेवा-  
 ली सर्वनाडीयोंके बाहिर भीतर पाएहै अरु हृदयगत सू-  
 क्ष्मआकाशमें आकाशसेभी महासूक्ष्म स्वयंज्योति अंगुष्ठ  
 मानपुरुष आत्माहै । तथाच “अंगुष्ठमानपुरुषोऽंतरात्मा सर्वे  
 जनानां हृदये सन्निविष्टः” इति क० उ० की ६ वीं बल्लीकी १८ में  
 श्रुतिमें । तिस चैतन्यआत्माके आभासकरके युक्त जो सू-

स्म हृदयाकाशहै सो यावत् शरीरस्थ नाडीयांहै तावत् स  
 र्वके भीतर बाहिर साभासही व्याप्तहै । निस साभास अं-  
 तःकरणआकाशकी घटपटादिकोंकों विशेष विवेचनक  
 रती निश्चयआत्मक ज्ञानवृत्ति निसकों विज्ञानमयकोश  
 कहतेहैं सो विज्ञानमयकोश सर्वइंद्रियोंके ज्ञानकों अप्र  
 नेविवेचके अरु शरीरसुद्धां शरीरस्थ प्राण इंद्रिय नाडी  
 आदिकोंके आकारउपाधिकों त्यागके आकाशशरीरअ  
 पनेविषेधार इस शरीरकेआकारसे घटगत घटाकाशवत्  
 अनुभवीके अनुभवमें आवेहै । अरु सोई विज्ञानमयको  
 शरूपी वृत्ति कोहम हैं इसजीवरूपी भावनाके अभाव  
 करनेवाली जो भविष्यत्की भूतरूपा जिसकाकि वृत्तिरू  
 प होनेसे निर्विकल्पवर्तमानमें अभावहै, ऐसी अहंब्रह्मा-  
 स्मि, भावनारूप ईश्वरीज्ञानात्मक वृत्ति निसकों धारणक  
 रहै । ऐसी जो अहंब्रह्मभावनाकों धारणकरनेवाली वि-  
 ज्ञानमयकोशकी विशेष ज्ञानात्मक विज्ञानवृत्ति निसकों  
 विज्ञानमयकोशसहित अनुभवकरता साक्षिआत्मा अ-  
 पुन, घटदृष्टाधराद्भिन्न; इसन्यायप्रमाण सहितविज्ञा-  
 नमयकोशसे जुद्धहैं अपुन विज्ञानमयकोशनहीं अरु  
 विज्ञानमयकोश आत्मानहीं ॥-॥ हे सौम्य अब ओरप्र-  
 कारभी इस विज्ञानमयकोशकों श्रवणकरो । नेत्र नाशि  
 का श्रोत्र रसना त्वचा यह जो पांच ज्ञानेंद्रियांहै निसकी  
 विशेषज्ञानवृत्ति अरु अंतःकरणकी निश्चयआत्मकवृत्ति  
 इनका जो एकत्रहोनाहै निसकानाम विज्ञानमयकोशहै

सो मायाके सत्वगुणका कार्य है तहा प्रकाशके सत्व  
 गुणके श्रोत्र। वायुके सत्वगुणकी त्वचा। अग्निके सत्वगु  
 णके चक्षु। जलके सत्वगुणकी रसना। पृथिवीके सत्व  
 गुणकी नासिका। अरु समष्टि सत्वगुणसे बुद्धि। यह स  
 र्व सत्वगुणका कार्य मिलके विज्ञानमयकोश भया है। सो  
 सत्वगुणका भाग शुद्ध होनेसे ज्ञानस्वरूप आत्माके विशेष  
 आभासकों अपनेविषे लेके आप ज्ञानवान् ही न है। जैसे  
 शुद्ध दर्पण सूर्यके विशेष आभासकों लेके आप प्रकाशवा  
 न् होय है। यह इस विज्ञानमयकोशका स्वरूप है। ऐसा जो  
 सत्वगुणका कार्य साभास विज्ञानमयकोश सो शब्द स्पर्श  
 रूप रस गंध इन्ही पंचविषयोंका विवेचनपूर्वक निश्चय  
 करे है सोई इसकी क्रिया है। अरु क्षण २ में पलटना अ  
 र्थात् घटसाध घटका ज्ञान अरु पदसाध पदका ज्ञान होना  
 यह इसका स्वभाव है। अरु गुणमयता इसमें दोष है। ऐ  
 सा जो विज्ञानमयकोश है सो भी आपत्मान ही। इस विज्ञा  
 नमयमें स्थित अरु विज्ञानमयसे हृद्यक विज्ञानमयको  
 जाननेवाले विज्ञानके ज्ञातमें न आवें सो साक्षिआत्मा अ  
 पुन है। यह ज्ञेयरूप विज्ञानमयकोश आपत्मान ही। तथाच  
 यो विज्ञाने तिष्ठन् विज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद यस्य विज्ञा  
 नं शरीरं यो विज्ञानमन्तरो यमयत्येयं त आत्मानं पर्याप्त्य  
 मृतः। वृ० उ० के ५ में २ अ० के उद्दालकवा० की २२ सी श्रुति  
 प्रमाण ॥ ५ ॥

हे सौम्य इस विज्ञानमयकोशके अवान्तर आनन्दम

यकोशहै तिसकों भी श्रवणकरो । विज्ञानात्मा बुद्धिकरके ।  
 भोगेगये जे जागृत स्वप्न अवस्थामें विषय भोग तिसविष-  
 यभोगकी स्मृति जिसज्ञानंदकी अभिलाषासे रहेहै सोई  
 ज्ञानंदमयकोशहै अरु सोई कारणशरीरहै । जब मनोम-  
 यकोशकोलेके विज्ञानमयकोश जो कि जागृत स्वप्नकीवि-  
 शेषताके हेतुहैं सो कारणसुषुप्तिमें लीनहोतेहैं तब जागृत  
 स्वप्नकी सर्व विशेषताके अभावसे जो साभास ज्ञानन्दहै  
 सोई ज्ञानन्दमयकोशहै सो जिसविज्ञानमयकोशके अवा-  
 तरहै तिसविज्ञानमयकों छोड़के तिसहीकेआकाररहेहैं सो  
 ज्ञानंदमयकोश अपने प्रिय मोद प्रमोद ज्ञानन्द इनचा-  
 रों पादोंकी विशेषतासे विशेषरूपकरके जागृत स्वप्न अव-  
 स्थामें अनुभवहोयहै । अरु तिस ज्ञानन्दमयकोशरूप  
 कारण सुषुप्तिअवस्थामें जहां कि मनोमय विज्ञानमय ता-  
 रूप एकहोतेहैं तब तिस सुषुप्तिविशिष्टचैतन्य प्राणात्मा  
 साथ एकभया बुद्धिविशिष्ट चैतन्यपुरुष तिसविषे कर्त्त-  
 वादिकोंका अभावहोताहै प्राणात्मा कारणसुषुप्तिके अ-  
 भिमानी किंवा ननु विशिष्टचैतन्यकों कहतेहैं । तथाच "अ-  
 यं पुरुषः प्राग्येनात्मना परिषक्तो न बाह्यं किंचन वेद ता-  
 नारम्" । ४०३ के अ० ६ के ज्योतिब्रा० की २१वीं श्रुतिमें ॥  
 तिस विशेषके अभावसे जो ज्ञानन्दहै तिसज्ञानन्दकों ग्रह-  
 णकरनेवाली जो अन्तःकरणकी बुद्ध सत्वगुणात्मक सू-  
 क्ष्म साभासवृत्ति सोई ज्ञानन्दमयकोशहै तिस ज्ञानन्द  
 मयकोशमें सुषुप्तिरूप कारण अज्ञानरहेहैं नाते ज्ञानन्द



मयकोश आत्मानहीं क्यों जो सुषुप्तिअवस्थाका आनंदहै  
 सो विशेषकोअभावजन्यहै अरु अविद्याका भाग अंतःक-  
 रण तिसकी जो शुद्धसत्वगुणात्मकवृत्ति तिसकों आश्रयकरे  
 है अरु कारण अज्ञानसुषुप्तिसे भास्यभासक संबंध रखते  
 हैं । अर्थात् आनंदमयकोश सुषुप्तिमें भासेहै । एतदर्थ आ-  
 नंदमयकोश आत्मानहीं इस आनंदमयकोशका प्रकाश-  
 क साक्षि आत्मा भिन्नहै कि जिसकरके "स्वपितीत्यान-  
 शते", सर्व विशेषकोअभाव अरु अज्ञान सुषुप्ति आनन्द  
 का भाव अनुभवहोयहै सोई सर्वका साक्षि आत्माहै यह  
 आनन्दमयकोश आत्मानहीं ॥ ५ ॥

हे सौम्य इसप्रकार अन्नमयकोशआदिलेके आनन्द  
 मयपर्यंत पांच कोशहैं सो परस्पर पूर्व २ से उत्तरोत्तर सूक्ष्म  
 हैं । अर्थात् सर्वसे स्थूल अन्नमयकोश १ तिससे सूक्ष्म प्रा-  
 णमयकोश २ तिससे सूक्ष्म मनोमयकोश ३ तिससे सूक्ष्म  
 विशानमयकोश ४ तिससे सूक्ष्म आनन्दमयकोश ५ । इस  
 प्रकार प्रथमकी अपेक्षा दूसरा सूक्ष्महै अरु ज्यों ही ज्यों  
 सूक्ष्महोतेगये त्यों ही त्यों इनविषे आत्मत्व प्रतीति होतीग-  
 ई । सो बड़े २ जे मतवादी प्राण्यकर्ता आचार्य भये अरु  
 हैं सो प्रायः इन कोशोंहीविषे किसीकोनकिसीको आत्मा  
 मानतेहैं । चार्वाकी विरोचनकी सम्प्रदायवाले असुर अन्न  
 मयकोशको आत्मा मानतेहैं । अरु प्राणके उपासक शाक-  
 ल्यआदिकृषि कि जो शाकल्य सर्वको साक्षि चैतन्यआ-  
 त्माको न जाननेके हेतु याज्ञवल्क्यके पुत्रका उत्तर न देनेसे

याज्ञवल्क्यके शापस्त्रीखड्गके प्रहारसे मस्तकपातहोय म-  
 राणको प्राप्तिभया, प्राणमयकोशकों आत्मा मानतेहैं अरु  
 सहकामाजाबालिके मतवादी मनोमयकोशकों आत्मा  
 मानतेहैं। अरु बौध क्षणिकविज्ञानमतवादी विज्ञानम-  
 यकोशकों आत्मा मानतेहैं। अरु नैयायकआदि मतवा-  
 दी आचार्य आत्माकों मोक्षकालमें जड़ मानतेहैं ताते  
 को आनन्दमयकोशकों आत्मा मानतेहैं। इसप्रकार इन  
 कोशोंही को आत्मा मानके बड़े २ शास्त्रवादी आचार्य अ-  
 टके पड़ेहैं। अरु जे कोई सूक्ष्मबुद्धिपुरुष महावाक्यद्वारा  
 यथार्थ साक्षिआत्माकों सर्वसेष्ठक उपनाआप अनुभव  
 करनेवाले, भृगुवत्, जोके भृगु उपनेपितावरुणके उप-  
 देशसे पंचकोशोंके बारबारविचारसे पंचकोशसेष्ठक  
 पंचकोशातीत सर्वके साक्षिआत्माकों उपनाआप अनु-  
 भवकरके कैवल्यशान्तिकों प्राप्तभया, आत्मज्ञानद्वारा  
 मोक्षकोप्राप्तिहोतेहैं सो धीरपुरुषकोई चिरत्ने होतेहैं तथा-  
 च "कश्चिद्दूरः प्रत्यागात्मानमैशदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छु-  
 । क० उ० की ४ मीचस्त्रीकी आदिमें। अरु विनाज्ञानके मो-  
 क्षनहीं। तथाच "ज्ञानादेवतु कैवल्यं" इति श्रुतिः। ताते अ-  
 त्नामयादिसे आनन्दमयकोशपर्यंत सर्वका प्रकाशक सा-  
 क्षि अधिष्ठान चैतन्यआत्माहै कि जिसकी निर्विशेष अ-  
 नुभवकी स्थितिमें अज्ञमयादि सर्व विशेषताके अभावसे  
 आत्मामें रहे जे साक्षित्व प्रकाशकत्व अधिष्ठानत्व आदि  
 विशेषाणितिसदाभीविशेषताके साथ अभावहोताहै क्यों जो ।

विशेषताके होनेसे विशेषणका होना है। साक्ष्यकी अपेक्षासे साक्षित्व तमकी अपेक्षासे प्रकाशकत्व अध्यस्तकल्पितकी अपेक्षासे अधिष्ठानत्व आदि विशेषण होते हैं अरु जब साक्ष्य तम अध्यस्त आदि विशेषताका प्रभाव भया तब तिनकरके आत्माविषे आये जे साक्षित्व प्रकाशकत्व अधिष्ठानत्व आदिके विशेषण तिनका भी प्रभाव होता है तब विशेष विशेषण के प्रभावसे निर्विशेष्य अवशेषरहा जो तन्निमान्न अवान्द्यपद सो परमानन्दस्वरूप सर्वका प्रपना प्रप है। तिस परमानन्दकी साक्षात् अनुभवस्थितिमें चक्रवर्तिराज्यके ज्ञानन्दसे लेके ब्रह्मलोकपर्यन्तके ज्ञानन्द जो कि पूर्व से उत्तरोत्तर सौ सौ गुणा अधिक है, सो सर्व आप्रकाम निर्विशेष आत्मा नुभवी पुरुषकी स्थितिमें तृणप्राय हैं। ताते सर्व काम कामना कर्मकों प्रभावकरके निर्विशेष आत्मानन्द अनुभवी जे ज्ञानवान् पुरुष हैं तिनका शरीर प्रारब्ध भोगके जब समाप्त होता है तब अनुत्तमयादिसे ज्ञानन्दमय कोशपर्यन्तको त्यागके उत्कृष्ट भणसे रहित जहां है तहां ही निर्विशेष परमज्ञान जो ब्रह्मानन्द है सोई होता है सो वाणी मन बुद्ध्यादिपर्यन्त किसीका भी विषय नहीं। हे सौम्य ऐसा जो परमानन्द स्वरूप परमशुद्ध स्फटिकमणिवत् चैतन्य आत्मा है सो उपाधिरूप पंचकोशोंमें प्रायके तत्तत् आकाशान्भासे है परंतु आत्मा अपने प्रापस्वरूपकरके सर्व उपाधि अरु उपाधिके धर्मसे रहित सदाशुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव है तिसकों

सर्वकोशोंके विचारपूर्वक सर्वसेष्ठथक् अपना अपाप गनु भ-  
वकरो यही कर्तव्य है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे गुरो आपने पंचकोशोंद्वारा इस संघातरूपशरीरों  
कहा अरु आत्माओं सर्वसंघातसे षष्ठ्यक् सर्वका साक्षि  
चैतन्यवादा सो अस्तु परंतु श्रुतिने ऐसा कहा है जो "चक्षुर्वै  
ब्रह्मेति, श्रोत्रवै ब्रह्मेति, मनोवै ब्रह्मेति, मनो ब्रह्मेति विज्ञानात्  
हृदयवै ब्रह्मेति, प्राणस्य हं वसे सर्वं प्राणस्य विज्ञायां मृतमश्नुते  
विज्ञानं ब्रह्मेति, चक्षु ही ब्रह्म है, श्रोत्र ही ब्रह्म है, मन ही ब्रह्म है,  
प्राण ब्रह्म है, विज्ञान, बुद्धि, ब्रह्म है । अरु आप इन सर्वकों  
अनात्मा कहके आत्माओं इन सर्वसे षष्ठ्यक् सर्वका साक्षि  
कहते हो नव श्रुतिका कहना व्यर्थ होता है अरु श्रुति सर्वथा  
प्रमाण है नाते इस संशयकों भी आप निवारण करिये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य तुमने जो चक्षु आदिकों को ब्रह्म होनेके विषये  
श्रुति कहा सो सर्व ठीक है परंतु जो सर्वश्रुति उपासना वि-  
षय कहें अरु इन चक्षु आदिकों की जो उपासना है सो अहं गुरु  
उपासना है जो कोई पुरुष श्रुतिके वाक्यानुसार यथाविधि  
चक्षु ब्रह्म की उपासना करता है कि "चक्षुर्वै ब्रह्म" अर्थात् जो कि  
नेत्रोंद्वारा दृष्टा है सो मैं हूं । इस प्रकार चक्षु रूपी उपासना-  
यमिले चैतन्य की परिच्छिन्नतासे उपासना करता है तिसपु-  
रुष को चक्षु या वरायुष्य अभाव नहीं होते अरु सो उपा-  
सिका देह त्याग को अनन्तर चक्षु के अधिष्ठाता देवता के सा-

थ एक होता है। ताते जिसको चक्षु की कामना होय कि हमारे चक्षु अभव न होय सो चक्षु ब्रह्म की उपासना करे ॥

हे सौम्य तुमने जो चक्षुरादिकों को ब्रह्म होने विषय श्रुति या कहि हैं सो सर्व सोपाधि परिच्छिन्न आत्मा उपासना परत्वर भी हैं। अरु जो निरुपाधि अपरिच्छिन्न साक्षि आत्मा है सो सर्वसे पृथक् सर्वका आत्मा चक्षुरादि सर्वमें स्थित। अरु चक्षुरादि किसीका भी विषय नहीं तिस आत्मा के साक्षात् अपनाग्नाप अनुभव विना मोक्ष नहीं ताते साक्षि आत्मा इन सर्वसे पृथक् अपनाग्नाप है। तथाच "यश्चक्षुषि तिष्ठन् यं चक्षुर्न वेद। एष तज्जातां श्रोत्रस्य श्रोत्रम् मनसो मनो यद्वाचो ह वाचं स उप्राणस्य प्राणः चक्षुषश्चक्षुरतिमुच्य धीराः प्रेत्यास्माह्लोकादमृता भवन्ति"। "नात्यपेक्षा विमुक्तये" इत्यादि श्रुतिः। सोई श्रोत्रका श्रोत्र है। अर्थात् श्रोत्र इन्द्रिय के भाव अभवका प्रकाशक है कि जो पूर्वकालमें हमारे श्रोत्र शब्दों भली प्रकार सुनते रहे अब वर्तमान कालमें कुछ भी श्रवण नहीं करते। इस ही प्रकारसे मन वाक् चक्षु प्राणादि सर्वसे रहित अरु सर्वसाथ मिलके सर्वका प्रकाशक है अरु सोई सर्वका अपनाग्नाप आत्मा है इस अपनेग्नाप आत्मा से इनर इन सर्वका प्रकाशक कोई नहीं जो सर्वको जानता है उसका जाननेवाला कोई नहीं। तथाच "विज्ञानमरं केन विजानीमात्" ॥

हे सौम्य जिस आत्मा को वाणी नहीं प्रकाश अर्थात् बहोसकती अरु जिसके प्रकाशकारके अयनिस्त्वावाद्यके



वाणी प्रकाशती है अर्थात् शब्दोच्चार करती है । तैसे ही च-  
क्षु श्रोत्र मन प्राणादि कोई भी नहीं प्रकाश सकते अर्था-  
त् नहीं जानते अरु जिसके प्रकाश करके अर्थात् सत्ता  
करके मन आदि सर्व अपने २ कार्यकों करते प्रकाशित हैं ।  
“तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि” सोई प्रकाशक चैतन्य आत्मा ब्रह्म है । इ-  
स्से इतर ब्रह्म कोई नहीं । तथान्य “अप्यमात्मा ब्रह्म” ज्ञानः पर-  
मस्तीति” । ताते हे सौम्य इस पंचकोशात्मक संघातमें आ-  
त्मा कोई नहीं यह सर्व काष्ठभारवत् जड़ है । अरु आत्मा जो  
है सो इन सर्वका प्रकाशक साक्षि सर्वसे पृथक् है । अरु  
सर्वसाथ मिलके सर्वरूप भी बँधी हो रहा है तिसकों सर्वसं-  
घात द्वारा सर्वसे जुड़ा अपना आप रूप अनुभव करो ॥

॥शिष्य उवाच॥

हे प्रभो आपने इस पंचकोशात्मक सर्वसंघातसे पृथ-  
क् सर्वका प्रकाशक सर्वकों सत्ता देनेवाला जिसकी सत्ता-  
पायमन आदि सर्व अपने २ व्यापारकों करते हैं अरु जिस-  
कों मन आदि कोई भी नहीं जान सकते सोई सर्वका साक्षि  
प्रकाशक अपना आप आत्मा है तिसको अनुभव करो, सो  
अस्तु परंतु जिस चैतन्य आत्माओं आप बुद्ध्यादि सर्वसंघा-  
तसे पृथक् अपना आप कहते हो सो आत्मा संघातसे भिन्न  
हमकों दृष्ट नहीं आवता अरु जो वस्तु दृष्टमें न आवे तिस-  
का निश्चय आत्मक अनुभव कैसे होय सो आप कहिये ॥

॥गुरु उवाच॥

हे सौम्य तुमने कहा कि सर्वसंघातसे पृथक् जो सर्व-

का प्रकाशक साक्षिग्रात्मा कहतेहैं सो हमारी दृष्टिमें नहीं ।  
 ग्रावता तब तिसका अनुभव कैसे होय जो यह ग्रात्मा है । सो  
 हे सौम्य ग्रात्मा जो है सो ज्ञानस्वरूप परमचैतन्य सर्वका  
 अनुभवी महासूक्ष्म उपनाग्राप है तिसको प्रत्यक्ष पदार्थ  
 वत् न देखोगे वो इंद्रियादि बुद्धिपर्यंत सर्वके भावग्रभा-  
 वका प्रकाशक ज्ञाता है तिसको इंद्रियादि बुद्धिपर्यंत को-  
 ई भी जाननेको समर्थ नहीं । जैसे दीपक सर्वपदार्थको प्र-  
 काशे है पदार्थ दीपकके प्रकाशनेको समर्थ नहीं तैसे स-  
 र्वके अनुभवी ज्ञाता ग्रात्माको इंद्रियादिकरके घटवत्  
 न देखोगे । तथाच "न दृष्टेर्दृष्टारं पश्ये न श्रुतेः श्रोतारं शृ-  
 ण्यात् न मतेर्मतारं मन्वीथा न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानी-  
 यादेषत ग्रात्मा सर्वान्तरः" । ८० उ० के ३५ के वा० ४ में श्रुति  
 ताते हे सौम्य तुम्हारा जो उपनाग्राप ग्रात्मा स्वरूप है तिस-  
 को सर्वसंघातसे पृथक् सर्वका अनुभवी उपनेग्रापको  
 अनुभवकरो जिस ग्रात्माको चक्षुकरके देखनेकी इच्छा  
 करतेहैं सोई तुम्हारा उपनाग्राप चक्षुरादि सर्व इंद्रियो-  
 का दृष्टा है । तथाच "चक्षुषो दृष्टा श्रोत्रस्य दृष्टा वाचो दृष्टा  
 मनसो दृष्टा बुद्धेर्दृष्टा तमसो दृष्टा सर्वस्य दृष्टेति श्रुतिः" । ताते  
 दृष्टिके दृष्टाको घटवत् न देखोगे श्रोत्रके श्रोताको शब्द  
 वत् न सुनोगे मनके मंताको मनन न करोगे बुद्धिके विज्ञा-  
 ताको न जानोगे । हे सौम्य जिस ज्ञाता ग्रात्मा करके इस  
 उपलभ्यसे ज्ञानन्दमयको प्राप्त कर्यंत उपरुहणसे ईश्वरपर्यंत  
 सर्वकी ज्ञात होती है तिसकी ज्ञात किस करके होती है अर्थात्

उसका ज्ञाता कोई नहीं वो किसीका भी ज्ञेय न होके सर्वका ज्ञाता अप्रपनाप्राप अप्राप्ताहै तिसको सर्व संघातसे पृथक् सर्वका प्रकाशक अनुभवी अप्रपनेप्रापको अनुभवकरो जिस संघातको तुम ज्यनतेहो सो संघात अप्रनात्परूप सर्व काष्ठभारवत् जड़है क्यों जो ज्ञेयरूपहै । तथाच "यत्तु ज्ञेयं तज्जडं, ज्ञेयं है सो जड़ होता है । अरु तुम ज्ञेयरूप न होके सर्व के ज्ञाता सर्वसे पृथक् चैतन्य स्वरूपहो ताते "घटवृक्षाद्यद्यत्त्रिन्" इस न्याय पुमाण सर्व संघातादिकोंके ज्ञाता अनुभवी अप्रपनेप्रापको सर्वसे पृथक् अनुभवकरो यह संघात अप्राप्तानहीं ॥

हे सौम्य जो जिज्ञासु पुरुष इस प्रकार अप्राचार्यसे उपदेशपाय विचार पूर्वक अप्रज्ञमयादि मूल प्रकृति पर्यंत पंचकोशात्मक सर्वसंघातसे पृथक् अप्रपनेप्रापको अनुभवकर अप्रध्यासस्थितिपावताहै सो पुरुष अप्रज्ञमें अप्रज्ञमयादि अप्रानन्दमयपर्यंत पंचकोषोंको उल्लंघके अप्रपनाप्राप निर्विशेष ब्रह्मही होता है । तथाच "ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति" भृगु-वामदेवादिवत् ॥-॥ ३१॥-॥ पु०॥ हे प्रभो अप्रपने पंचकोशात्मक संघातरूप अप्रनात्मासे सर्वके अप्रधिष्ठान साक्षिअप्राप्ताको पृथक् सर्वको अप्रपनाप्राप प्रतिपादन किया सो अस्तु परंतु यह जो जाग्रदादि अवस्थाहै सो किसकोहै सो भी कृपा करके कहिये ॥ उ०॥ हे सौम्य यह जो जाग्रदादि अवस्थाहै सो बुद्धिकीहै साक्षिअप्राप्ताकी नहीं सो अव इस्को भी तुम्हारे प्रतिकहतेहै तिसको भी अवलोकरो ॥-॥ ॐ तत्सत् ॥-॥ ३॥

॥ बु<sup>३</sup>द्धे स्त्रि<sup>१</sup>धा वृ<sup>५</sup>त्ति र<sup>४</sup>पी ह<sup>१</sup> दृ<sup>१</sup>श्यते स्वप्नादि भेदेन ॥  
 ॥ गुणत्रयात्मनः<sup>१</sup> । अ<sup>११</sup>न्योन्यतोऽस्मिन् व्यभिचा<sup>१२</sup>र ॥  
 ॥ रतो मृषा<sup>१३</sup> नित्ये परे ब्रह्मणि केवले शिवे ॥ ३२ ॥

॥ इह गुणत्रयात्मनः बुद्धे अपि वृत्तिः स्वप्नादिभेदेन ।  
 त्रिधा दृश्यते अन्योन्यतः व्यभिचारतः अस्मिन् केवले  
 शिवे नित्ये परे ब्रह्मणि मृषा [प्रतीयते] ॥ ३२ ॥

॥ यह त्रिगुणात्मिका बुद्धिकी ही वृत्ति स्वप्नादिगुणवस्था-  
 भेदकरके त्रिधा दीखतीहै [सो गुणवस्थारूपवृत्ति] परस्पर  
 र व्यभिचारीहोनेसे इस अद्वैत शिव नित्य सर्वसंपरे ।  
 ब्रह्मप्रात्माविषे मिथ्या [प्रतीतहोतीहै] ॥ ३२ ॥

हे लक्ष्मणजी यह १। त्रिगुणात्मिका २। बुद्धिकी ३। ही ४।  
 वृत्ति ५। स्वप्नादिगुणवस्था भेदकरके ६। तीन प्रकारकी ७। दि-  
 खतीहै ८। सो तीनो गुणवस्थारूपवृत्ति । परस्पर ९। व्यभिचा-  
 रीहैं १०॥ अर्थात् एकविषे दूसरीका गुणवहै । तिसकारण  
 से इस ११। अद्वितीय १२। चैतन्य १३। एकरस १४। सर्वसंवा-  
 तसंपरे १५। जे ब्रह्मप्रात्मा तिसविषे १६। मिथ्या प्रतीतहोती-  
 है १७॥ अर्थात् प्रात्माविषे यह तीनो गुणवस्था असत्यहैं ।  
 यह गुणवस्था बुद्धिकीहैं गुण वनका भेद अवगणकरो ॥

हे सौम्य सत्त्वगुणसे नैवस्थानमें जागदवस्था । रजोगु-  
 णसे कंदुस्थानमें स्वप्नावस्था । तमोगुणसे हृदयस्थानमें

सुषुप्ति अवस्था होती है सो यह तीनों अवस्था परस्पर  
 भिन्न २ व्यभिचारी हैं अर्थात् एकविध दूसरी का अवभाव है  
 सो यह सर्व बुद्धि के भेद हैं आत्माविषे जो इसका आरोप  
 एकरते हैं सो अज्ञान के अपाश्रय करते हैं ताते उनका अ-  
 रोप करना असत्य है । आत्मा जो है सो केवल शुद्ध अद्वैत ।  
 मच्चिदानन्द सर्वसे परे सर्वका साक्षी है अरु यह जाग्रदा-  
 दि अवस्था हैं तिनका परस्पर व्यभिचार है जाग्रतविषे ।  
 स्वप्न अरु सुषुप्ति दोनों नहीं । स्वप्नविषे जाग्रत अरु सुषुप्ति  
 दोनों नहीं । अरु सुषुप्तिविषे जाग्रत अरु स्वप्न दोनों न-  
 हीं । इस प्रकार यह अवस्था परस्पर व्यभिचारी हैं ताते  
 आत्माविषे असत्य हैं । अरु तीनों गुणों के सम्बन्ध से ए-  
 थक् २ बुद्धिविध होती हैं । तथाच जाग्रत स्वप्नः सुषुप्तिश्च  
 गुणतो बुद्धि वृत्तयः । तासां विलक्षणो जीवः साक्षित्वेन  
 विनिश्चितः । इति भागवत एकादशस्कंधे १३ अ० के २७  
 में श्लोक में । ताते हे सौम्य जाग्रदादि सर्व अवस्था बुद्धि  
 की हैं आत्मा की नहीं । आत्मा बुद्धि अरु तिसकी अव-  
 स्था गुणकर्मादि सर्वसे परे सदा शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव  
 है तिस आत्मा की सत्ता पायके बुद्धि जाग्रत स्वप्नविषे ना-  
 ना प्रकारके स्थूल सूक्ष्म ब्रह्मांडकों खड़ा करती है पुनः  
 सुषुप्तिमें सर्वका लय करती है ताते जाग्रत स्वप्नविषे  
 नाना प्रकारकी स्थूल सूक्ष्म रचना करती पुनः सुषुप्तिमें  
 सर्वका अवभाव करता पुनः सुषुप्तिसे स्वप्नमें वा जाग्रतमें  
 जाग्रत तिसविध नाना प्रकार राजहंसादि कलनाकार



तिसके व्यवहारमें प्रवृत्त होना यह सर्वक्रिया बुद्धि की है सो आत्मा की सत्ता के आश्रय होते हैं और आत्मा तिसविध स्वयंप्रकाश निराकार निष्क्रिय सर्वका साक्षी सर्वसे पृथक् है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे भगवन् कोई एक बुद्धिवादि आचार्य कहते हैं कि यह बुद्धि जाग्रत् स्वप्न अवस्थाओं पायके स्थूल सूक्ष्म सर्वब्रह्मांडको खड़ा करती है और जब सुषुप्तिविषे जाती है तब सर्वकों अभाव कर जाती है फिर जब जाग्रत् स्वप्नविषे आवती है तब पुनः नाना प्रकार स्थूल सूक्ष्म ब्रह्मांडकों खड़ा करती है तो तो जो बुद्धि एतने कार्य करती है सोई अपने कार्यकों आप ही प्रकाश कर ज्ञात करती है एतदर्थ इसको पृथक् ज्ञाता नहीं चाहिये ताते बुद्धिसे पृथक् उसका प्रकाशक ज्ञाता कोई नहीं ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य तुमने बुद्धिको ही स्वयंप्रकाश कहा और इससे पृथक् इसका प्रकाशक आत्मा कोई नहीं कहा सो ऐसा नहीं । बुद्धिसे बुद्धिका प्रकाशक आत्मा पृथक् है तिस चैतन्यविषे बुद्धिकी सर्व अवस्थादिकोंका अनुभव होता है सो अनुभवी आत्मा महासूक्ष्म स्वयंज्योती बुद्धिविषे ही स्थित है परन्तु सो महासूक्ष्म स्वयंज्योती आत्मा जाग्रत् अवस्थामें प्रकट भान होता नहीं क्यों जो इस जाग्रत् अवस्थामें सूर्यादि भूत भौतिक स्थूल प्रकाशोंके समुदायमें महासूक्ष्म स्वयंज्योती विद्यमान होत संते भी प्रकट भान नहीं

हीता ताते हे सौम्य इस महासूक्ष्म स्वयंज्योति आत्माको  
 स्वप्रविषे सर्वसे एथक् उपनेग्रापको अनुभवको। जब  
 कि स्वप्ने ग्राप यह बुद्धि नाना प्रकारकी सृष्टिका स्वरूप  
 भूत होती है तब वहा इसको उपनी ज्ञान कुछ भी नहीं रह  
 ती जो हम कहा है ऐसी जो बुद्धिकी जडात्मक अवस्था तिस  
 अवस्थाको प्रकाशकर अनुभवकी ही है सोई अनुभवी  
 स्वयंप्रकाश महासूक्ष्म आत्मा बुद्धिसे एथक् है ताते बुद्धि  
 ज्ञातानही। हे सौम्य "घटवृष्टा घटाद्रित्वा" इस व्यापारको  
 अर्थात् घटका जाननेवाला घटसे एथक् होता है। तैसे ही  
 बुद्धिरूपी घटका अनुभवी आत्मा बुद्धिसे एथक् ही है। जैसे  
 प्रकाशविना पदार्थ सिद्ध नहीं होते। तैसे ही बुद्धि गुरु तिस  
 का सर्व व्यापार एथक् चैतन्य आत्माविना सिद्ध नहीं होता।  
 तुम बुद्धिके व्यापारको एथक् चैतन्य ज्ञानविना कैसे सिद्ध  
 करते हो किंतु एथक् ज्ञानविना बुद्धिका व्यापार सिद्ध नहीं होता।

॥ शिष्य उवाच ॥

हे गुरु बह बुद्धि सत्वगुणका कार्य होनेसे प्रथम ग्राप  
 प्रकाश होय पुनः स्थूल सूक्ष्म अनेक पदार्थकार होती है  
 त्यों जो बुद्धि सर्वगुणसम्पन्न होनेसे उपने सर्व व्यापारको  
 फैलावने समेटने विषे समर्थ है यह बुद्धि जागृदादि किसी  
 अवस्थासे भी उपनेसे एथक् ज्ञान प्रकाशकी उपेक्षा  
 नहीं करती ताते उसको एथक् ज्ञातानही चहिये गुरु उ  
 प कहते हैं कि बुद्धिका प्रकाश ज्ञाता चैतन्य बुद्धिसे ए  
 थक् है तिसको लपकाकर पुनः कहिये ॥

## ॥ गुरु रुवाच ॥

हे सौम्य तुमने कहा कि बुद्धि अपने सर्व व्यापारों में समर्थ है वो किसी व्यवस्था में भी अपने से अधिक प्रकाशक ज्ञान की अपेक्षा नहीं करती ताते उसको अधिक प्रकाशक ज्ञान नहीं चाहिये । सो ऐसा नहीं ॥ जैसे पुरुष सूर्य के प्रकाश को आश्रय अपने सर्व व्यवहारों के लायने समेटने में समर्थ है उस समय किसी प्रकाश की सहायता की भी आकांक्षा नहीं करती अरु विद्यमान जो स्वयं प्रकाश सूर्य है, कि जिसके प्रकाश में पुरुष अपने सर्व व्यापारों को करता है, जिसकी भी प्रकाशक ज्ञान अपने अपने कर्तारूप अभिमान के आवरण से नहीं जानता जो मेरा सर्व व्यापार सूर्य के प्रकाश के आश्रय होता है अरु जिसकी आकांक्षा भी नहीं की कि जो प्रकाश होय तो प्रकाश की आकांक्षा होय जो वस्तु प्राप्त होती है जिसकी आकांक्षा होती नहीं । ताते विद्यमान जो सूर्य का प्रकाश जिसकी पुरुषों की आकांक्षा नहीं अरु आपकी कर्ता अभिनिवेष्टा के आवरण से सूर्य के प्रकाश का ज्ञान भी नहीं परंतु सो नहीं तेसे सूर्य ही नहीं ऐकान्त होता नहीं ॥ तेसे ही स्वयं प्रकाश निराकार महासूक्ष्म आत्मा के प्रकाश के आश्रयों पाप के बुद्धि अपनी सर्व व्यवस्था के व्यापारों करती है । अरु बुद्धि की सर्व व्यवस्था विषे आत्मा का प्रकाश कर स समान है क्योंकि महासूक्ष्म निराकार स्वयं ज्योति आत्मा सूर्यवत् उदय अस्त होता नहीं वो सर्वदा एकरस उदय अस्त से रहित हृदयाकाश में ही स्थित है । ताते बुद्धि की

सर्व अवस्थाविषे स्वयंज्योतिःप्रात्माका प्रकाशप्राप्त है ताते  
 तिसकी आकांक्षा नहीं अरु तिसही प्रकाशके आश्रय बु-  
 धि की सर्व अवस्था सहित स्थूल सूक्ष्म ब्रह्मांडके व्यवहार  
 उत्पत्ति प्रलयादि सिद्ध होते हैं। अरु स्वयंज्योतिःप्रात्मा अ-  
 पने आपविषे सर्वकाय एकरस ज्यों का त्यों है तिसको बु-  
 धि अपने कर्ता भोक्ता अभिनिवेशसे आसक्त भयी जान  
 ती नहीं जो मेर प्रकाशक स्वयंज्योतिः साक्षि प्रात्मा मुखसे पृथ-  
 क है। परन्तु तिस न जाननेसे बुद्धिका प्रकाशक ज्ञाता प्रात्मा  
 बुद्धिसे पृथक् कोई नहीं ऐसा होता नहीं। ताते हे सौम्य  
 सर्वका साक्षि स्वयंप्रकाश प्रात्मा बुद्धिसे बुद्धिके धर्म कर्म  
 अवस्था गुण दोषादि सर्वसे पृथक् ही अनुभव करके  
 जानना चाहिये वो प्रात्मा सर्वप्रकाशोंका भी प्रकाशक है  
 इसको सूर्यादिलेके जितने कुछ भूत भौतिक प्रकाश हैं सो  
 नहीं प्रकाश सकते अरु उसके प्रकाशसे यह सर्व प्रकाश-  
 ते हैं अर्थात् सिद्ध होते हैं। तथाच "न तद्वासयते सूर्यो न प्रा-  
 शंको न पावकः" इत्यादि भगवद्गीताके अ० १५ के श्लोक ६  
 में। ताते सर्व प्रकाशोंका प्रकाश बुद्धि आदि सर्वसे पृथक्  
 प्रात्मा ही है। तथाच "यो बुद्धे परतस्तु सः" गी० अ० ३ श्लो० ४२।

॥शिष्य उवाच॥

हे गुरु आपने स्वयंप्रकाश ज्ञाता प्रात्माको बुद्धिसे पृ-  
 थक् कहा सो अस्तु परन्तु हमको बुद्धिसे पृथक् प्रात्मा कि-  
 सी अवस्थाविषे भान नहीं होता अरु आपने कहा जो सब  
 ज्योतिः प्रात्माको बुद्धिसे पृथक् स्वप्नमें देखो सो हमको

बुद्धिसे पृथक् स्वयं ज्योति ग्राह्या प्रतीत होता नहीं और यह बुद्धि जाग्रत् जगत् के सूक्ष्म संस्कारकों के स्वप्न में तट्टिकों खड़ी करती है। तैसे ही जाग्रत् के सूर्यादिकों के प्रकाश के सूक्ष्म संस्कारकों के स्वप्न विषे सर्व व्यापारकों सिद्ध करती है उसका पृथक् प्रकाशक कोई नहीं। अतः आपका कहना यह है जो बुद्धि में बुद्धि के व्यापारों प्रकाशक ग्राह्या पृथक् ही है। सो हमको भानहीतानहीं ताते हमारे संशय की निरुक्ति के अर्थ कृपा कर पुनः कहिये कि जिस करके बुद्धिसे पृथक् आपने आपकों सर्व उपाधिसे रहित अनुभव करके प्रान्ति मान् सुखी होउं ॥

॥ गुरुवाच ॥

हे सौम्य तुमने कहा जो जाग्रत् जगत् के संस्कारकों के बुद्धि स्वप्न विषे सर्व ब्रह्मांडों खड़ा करती है तैसे ही सूर्यादिकों के प्रकाश के संस्कार के ग्राह्य प्रकाश भी करते हैं उससे पृथक् स्वयं प्रकाश ग्राह्या कोई नहीं। सो ऐसा नहीं है यदि प्रथम आप जाग्रत् के प्रकाश के संस्कार के ग्राह्य जाग्रत् विषे ही व्यापार सिद्ध कर देना जो न ब पाई जाग्रत् के प्रकाश के संस्कार के ग्राह्य स्वप्न के व्यापार की सिद्धि ता हम मानेंगे। हे सौम्य देखो इस कोठे के गंधकार विषे एक घट भरा है जिसको तुम दीपकादि प्रत्यक्ष प्रकाश विना कैसे सूर्यादिकों के प्रकाश के संस्कार के ग्राह्य जो कि तैसी बुद्धि विषे है देखते हो या नहीं सो कहो। हे प्रभो जो इस कोठे के गंधकार विषे पदार्थ है सो प्रत्यक्ष प्रकाश विना



ही स्वतन्त्र ही । हे सौम्य देखो जब जाग्रदवस्था के प्रकाश के संस्कार जाग्रत में ही प्रकाश नहीं सकते तब स्वप्न अवस्था में जो कि जाग्रत से अधिक है तिस विषे, कैसे प्रकाश करेगे अर्थात् नहीं प्रकाशते । ताते बुद्धि अरु तिस के सर्वव्यापार से स्वयं ज्योति ज्ञाता आत्मा एष क मानना चाहिये । हे सौम्य श्रुतिके वाक्य अरु अपने आप अनुभव प्रमाण से विचार देखो जब यह बुद्धि स्वप्न में जाग्रत के देहादि से सूर्य चंदादि पर्यंत स्थूल सूक्ष्म गर्भक बुद्धांशों के आकारों का जाग्रत संस्कार के निमित्त से धारती है अरु स्वप्न में ही एक स्वप्न सृष्टि का अभाव कर के दूसरी स्वप्न सृष्टि को रचती है कहीं सूर्यादि प्रकाशों का भाव रचती है कहीं अभाव रचती है तिस अपनी रचना में बुद्धि तारूप ही होती है तिस बुद्धि अरु बुद्धि की अवस्था को प्रकाश कर अनुभव करती है सोई अनुभवी सर्व प्रकाशों का प्रकाशक स्वयं ज्योती साक्षि आत्मा सर्व का अप्रपन्न आप सर्व से अधिक अपने विषे आप ज्यों का त्यों है । ताते बुद्धि अरु बुद्धि के व्यापार गुण दोषादि सर्व से अधिक सर्व का ज्ञाता आत्मा अप्रपन्न आप है । यह बुद्धि स्वयं प्रकाश आत्मान ही आत्मा तो बुद्धि अरु इंद्रियादि सर्व से परे है । तथा च इंद्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः मनस्तु परा बुद्धि र्यो बुद्धेः परतस्तु स । इति गीता अ० ३ के ४१ श्लोक में । तथा बुद्धेरता महान् परः । अ० ३ के अ० १ वल्ली ३ की १० श्रुति में । ताते सर्व काल सर्व अवस्था विषे बुद्धि आपादि सर्व से अधिक सर्व का प्रकाशक आत्मा अप्रपन्न आप सर्व से भिन्न ही है । बुद्धि आत्मा नहीं ॥

## ॥ शिष्य उवाच ॥

हे प्रभो आपने प्रमाण युक्ति अनुभव करके बुद्धिसे  
 पृथक् स्वयंप्रकाश ताता आत्माको कहा सो अस्तु तथापि  
 हमकोतो बुद्धि ही स्वयंप्रकाश प्रतीति होती है क्यों जो जब  
 बुद्धि सुषुप्तिविषे जाती है तब जाग्रत स्वप्नके सर्व प्रपंचको ज-  
 भावकर जाती है तिस अभाव रूप प्रपंचको सुषुप्तिसे उठके  
 पुनः भावरूप प्रकट कर देखावती है । जैसे दीपक आग के  
 अभाव रूप परार्थको भावरूप सिद्ध कर देखावता है तैसे । ता-  
 ते बुद्धि ही स्वयंप्रकाश आत्मा है इससे इतर इसका प्रका-  
 शक आत्मा कोई नहीं । अरु आपने बुद्धिसे पृथक् स्वयं-  
 प्रकाश आत्मा कहा है ताते उस आत्माको मेरे को धार्य पुनः  
 आप कृपा करके कहिये ॥

## ॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य हे वादी तुमने कहा जो बुद्धि सुषुप्तिसे उठके  
 आप दीपक वत् हुई अभाव रूप जाग्रत स्वप्नके प्रपंचको भा-  
 व रूप सिद्ध कर देखावती है ताते बुद्धि ही स्वयंप्रकाश आत्मा  
 है । सो ऐसा नहीं । हे सौम्य यहां हम तुमसे पूछते हैं कि  
 जिस बुद्धिने सुषुप्तिसे उठके आप दीपक वत् हुई अभाव रू-  
 प प्रपंचको भावरूप सिद्ध कर देखाया वो बुद्धि क्या रूप है ।  
 अथवा यावत् बुद्धि सुषुप्तिसे उत्थान नहीं भई तावत् तिस  
 अवस्थाविषे बुद्धि क्या रूप है सो जैसा तुमने अनुभव कि-  
 या होय तैसा कहो । शिष्य । हे गुरो सुषुप्तिविषे बुद्धि तयो-  
 ग करके आचरण हुई उठके हुए दीपक वत् है जब आचरण

दूरहीता है तब दीपकवत् इई जागत् स्वप्रकी प्रपंचकों पुनः  
 भावरूप सिद्ध करती है ऐसा अनुभव है। गुरु है सौम्य य-  
 हां प्रब विचार करो जिस तुमने बुद्धि को सुषुप्ति में सावरण  
 रुके हुए दीपकवत् गुरु आवरण दूरहीने से प्रकाश दीप-  
 कवत् जागत् स्वप्रकी प्रपंचकों सिद्ध करती अनुभव कि या  
 सो तुम "घटवृष्टाघटाद्विभः" घट का जानने वाला घट से जु-  
 दा होता है। अभिज्ञ जो जिसको जानता है सो जाननेयो-  
 ग्य वस्तु से पृथक् होता है। यह सिद्धान्त न्यायप्रमाण बुद्धि से  
 बुद्धि के आवरण से प्रकाश से भाव अभाव से प्रपंचादि-  
 सर्व से पृथक् सर्व के प्रकाशक ज्ञाता सिद्ध भवे। ताते बुद्धि  
 आदि सर्व के प्रकाशक अनुभवी आत्मा तुम ही हो तुम्हारे  
 बिना कुछ भी सिद्ध नहीं होता। जैसे दीपक गुरु पदार्थ  
 जो कि दीपक करके प्रकाशते है सो सर्व, नेत्र करके सिद्ध  
 होते हैं बिना नेत्र के दीपकादि कुछ भी सिद्ध नहीं होता। २  
 जैसे ही बुद्धि से बुद्धि के गुण कर्म भाव अभाव स्थूल सूक्ष्म  
 कार्य कारण प्रकाश अप्रकाश इत्यादि सर्व से पृथक् स-  
 र्व के अनुभव करता, नेत्रवत्, स्वयं ज्योति आत्मा तुम ही हो  
 तिस अनुपने आयकों सर्व से पृथक् अनुभव करो यह बुद्धि  
 स्वयं प्रकाश आत्मा नहीं। बुद्धि प्रपंचकों प्रकाशती है बु-  
 द्धिकों आत्मा प्रकाशता है आत्मा का प्रकाशक कोई नहीं  
 जब बुद्धि को साक्षि आत्मा प्रकाशता है तब बुद्धि गुरु बुद्धि  
 का व्यापार सिद्ध होता है। हे सौम्य अनेक मतवादी आचार्य  
 स्वयं प्रकाश ज्ञाता आत्मा को, जो कि उनका अनुपना अप्राप है,

नमानके उपनामत सिद्ध किया चाहते हैं सोई उन कामत  
 सिद्धकनी सहित असिद्ध होता है एतदर्थ सर्वके सिद्धकनी  
 ज्ञाता को छोड़के न तो प्राप्तक किसीके मत सिद्ध भये न  
 होते हैं क्यों जो ज्ञाते बिना कुछ भी सिद्ध नहीं होता । ताते  
 स्वयंप्रकाशप्राप्ता सर्वका उपनुभवी अविकारी अक्रिय  
 सदा सर्वदा सर्वप्रकार सर्वत्र सर्वका उपनाप्राप है । ३-  
 सका ज्ञाता उपनुभवी कोई नहीं वो ही सर्वका प्रकाशक  
 प्राप्ता है । तथाच 'येनेदं सर्वविज्ञानाति तं केन विज्ञा-  
 नीयात् स एष नति मत्यात्माऽगृह्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न  
 हि शीर्यतेऽसङ्गो न हि सज्यतेऽसितो न व्यथितं न रिप्यति  
 विज्ञातारमरे केन विज्ञानी या हित्युक्तानुशासनासि' इतिः  
 वृ० उ० की प्र० ६ के पंचम मंत्रेयी ब्रा० विषे । ताते त्रिगुण  
 त्तिका जे बुद्धि निसही की दृति गुणसदधसे जागृहादि ती  
 नों अवस्थाओं प्राप्त भई है सो बुद्धिकी अवस्था सुद्ध अद्वैत  
 साक्षि स्वयं ज्योति प्राप्ता विषे असत्य है प्राप्ता सदा शुद्ध  
 बुद्ध मुक्त स्वभाव सर्वका साक्षि एकरस उपनाप्राप है । २-  
 ताते जागृहादि अवस्था बुद्धिकी हैं प्राप्ताकी नहीं ॥ शिष्य  
 ॥ हे प्रभो जैसे आप प्राप्ता करते हो तैसे ही हे बुद्धि प्राप्ति सर्व  
 भूत भौतिक प्रकाशादिकोंका प्रकाशक ज्ञाता स्वयंप्रकाश  
 सर्वका उपनाप्राप प्राप्ता सर्वसे पृथक् आपकी रूपासे  
 उपनुभव किया ॥-॥ ३२ ॥-॥ प्र० हे स्वामीजी यह जन्म म-  
 रणादि प्राप्ता विषे प्रतीत होते हैं सो यह प्राप्ता ही के धर्म हैं  
 अथवा किसी प्रत्यय के हैं इसको भी रूपाकर कहिये ॥

॥ देहेन्द्रियप्राणमनश्चिदात्मनां संधादजस्रं ॥  
 ॥ परिवर्तते धियः । वृत्तिस्तमोमूलतया ऽज्ञ- ॥  
 ॥ लक्षणा यावद्भवतावत्सौ भवोद्भवः ॥ ३३ ॥

॥ अज्ञात देहेन्द्रियप्राणमनश्चिदात्मनां संधात धियः  
 वृत्तिः परिवर्तते तमोमूलतया अज्ञलक्षणा अज्ञसौ  
 [वृत्तिः] यावत् भवेत् तावत् भवोद्भवः [भवेत्] ॥ ३३ ॥

॥ अनादिभूतजो देहेन्द्रियप्राणमनश्चिदाभासोका संधा  
 त[तिसंगसे] बुद्धिकी वृत्ति भ्रमतीहै [सो] तमोगुणमूल  
 ताकारके अज्ञानरूपा यह [वृत्ति] यावत् होय तावत्  
 संसारहोय ॥ ३३ ॥ राम राम राम राम राम राम ॥

हे लक्ष्मणजी यावत् इस जीवात्माकों। अनादिभूत  
 १। देहेन्द्रियप्राण अज्ञःकरणचिदाभासआदि स्थूल सू-  
 क्ष्मके २। संधात के संगसे ३। अनात्माविषे अज्ञात्मभाव  
 निश्चयकर। बुद्धिकी ४। वृत्ति ५। भ्रमतीहै ६। सो तमो-  
 गुणमूलताकारके ७। तमोगुणके कार्य देहादि अनात्मा-  
 विषे अज्ञात्मभावना निश्चय अज्ञात्मक। अज्ञानरूपा ८।  
 यह ९। वृत्ति। यावत् १०। रहतीहै ११। अर्थात् नाशानर्ह  
 होती ॥ तावत् १२। संसारहोताहै १३॥ अर्थात् जन्ममर-  
 ण नहीं छूटते अवश्यहोते ही हैं ॥ हे सौम्य जन्ममर-  
 णादि संसार आत्माके धर्म नहीं यह १४ सत्रह तत्वा-



त्मक लिंगप्राणीरके धर्म हैं। सो संघातविषे आयाजो साक्षि  
 आत्माका आभास, चिदाभास, जीवात्मा, सो अज्ञानकरके  
 अनात्माके जे जन्ममरणादि धर्म सो अपनेविषे मानेहैं वा-  
 स्तव जीवात्माका धर्म नहीं। देह इन्द्रिय प्राण मन आदि-  
 कोंके संयोगकानाम जन्महै अरु इनके वियोगकानाम  
 मरणहै। हे सौम्य जब इसपुरुषका मरणकाल निकट आ-  
 वताहै तब इन्द्रियोंके देवता अपने समष्टि अधिष्ठाता दे-  
 वताकों प्राप्त होते हैं। तथाच "देवाश्च सर्वे प्रतिदेवतासु"। मु० उ०  
 के तृतीय मु० के दूसरे खंडकी ७ मी श्रुति में। अरु बागादि इं-  
 द्रियां विषयके सम्बन्ध संस्कार लेके मन जो अपना स्वामी है  
 तिसविषे लीन होती है। तथाच "अस्य सौम्य पुरुषस्य प्रयतो  
 वाङ्मनसि सम्पद्यते"। अरु मन विषयासनायुक्त इन्द्रियोंके स-  
 हित प्राणविषे लीन होता है। तथाच "मनः प्राणे"। अरु प्राण  
 अपनेविषे मन इन्द्रियों कों लेके अग्निविषे लीन होता है। तथा-  
 च "प्राणः तेजसि"। इसप्रकार स्थूल सूक्ष्म सर्वसंघात अपने  
 आश्रयविषे लीन होते हैं तब केवल वासनामय सर्वकी माया  
 ता अज्ञानयुक्त प्राणप्रधान लिंग रहेहै तिस लिंग विषे म-  
 हासूक्ष्म सर्व अध्यासादिकोंके संस्कार रहेहैं। जैसे बदका  
 किंवा वधुरका महासूक्ष्म बीज पृथिवीविषे अहंकाररूपमें रह-  
 है सो अपना लभयमाय पुनः विस्तारको प्राप्त होता है। जैसे  
 ही अनात्मक असत्य अध्यासके सूक्ष्म संस्कार अज्ञान  
 से साभास लिंगमें रहें हैं उन सूक्ष्म संस्कारोंका कर्मके अ-  
 श्रय जब उद्धृत होनेका काल आवता है तब चैतन्य अधिष्ठा-

न सत्तादेः आश्रयः अज्ञानयुक्तं प्राणप्रधानं लिंगरूपभूमि-  
 में सौं पुर्यष्टिका, सूक्ष्मशरीर, रूपी अणु उतपन्न होय है। अर्थात्  
 लिंग पुर्यष्टिका किंवा सूक्ष्मशरीरके भावनों का प्रहोना है।  
 साभास लिंगशरीर, जीवात्मा, चैतन्यकी सत्तापाय अपने स-  
 चित संस्कारके आश्रय अज्ञानमूलताकरके नाना प्रकारके  
 शरीर लोक लोकान्तरविषे धारण करके अपने कर्मानुसार  
 सुख दुःखरूपी फलकों भोगता है। ताते है सौम्य जन्म मरण  
 दि सुख दुःख सर्व साभास सूक्ष्मशरीरके हैं साक्षिआत्माके  
 नहीं। तथाच 'किलेदं प्रियते न जीवो प्रियते'। को० उ० के० प्र०  
 की श्रुति १० मीमें। अपवा 'सूक्ष्ममनोबुद्धिदशोद्विष्येयुतं प्राणे  
 रप्येकीकृतभूतसंभवं भोक्तुं सुखादेः' इत्यादि रामगीता श्लो-  
 क १४ में। हे सौम्यमन बुद्धि दशांद्दिय पांच प्राण, यह स-  
 ब तत्वात्मक लिंगशरीर है जिसविषे जो साक्षिआत्मा का  
 आभास चिदाभास। अर्थात् त्वंपदका वाच्य लिंगविशिष्ट  
 चैतन्य जीवात्मा सो उपाधिरूप लिंगशरीरके धर्म अज्ञा-  
 नसंबंधसे अपनेविषे माने है। अह अज्ञानी पुरुषों को  
 आत्मा स्वर्ग नरकमें आवता जाता प्रतीत होता है परंतु आ-  
 त्मा आवने जानैसै रहित निश्चल है। जैसे आकाश सर्वत्र  
 परिपूर्ण निश्चल अक्रिय है सो घट रूप उपाधिके साथ मि-  
 लके देश देशान्तरकों जाता आवता प्रतीत होय है सो अ-  
 सत्य प्रतीत है वास्तव आकाश अपने आपविषे आवागम-  
 नसे रहित ज्यों का त्यो निश्चल एकरस है। तैसे ही चैतन्य  
 घन आत्मा आकाशसे भी महामूक्ष्म आकाशवत् सर्वत्र

उपाधिके धर्मसे रहित सदा एकरस उपने अपविषे ज्यों  
 का त्यो है ताते आत्माविषे जन्म मरणादिकोंकी प्रतीति अज्ञा  
 नके अपाय है ताते असत्य है आत्मा सर्वदा जन्ममरणादि  
 जे उपाधिके धर्म हैं तिनसे रहित है । तथाच 'जज्ञायते भिष-  
 ते वा विषश्चिन्तायंकुतश्चिन्तवभूवकश्चित् अर्जो नित्यः प्रा-  
 न्धतीयपुराणी न हन्यते हन्यमाने शरीरे' । क० उ० की बल्ली  
 २ की श्रुति १८ मीमे । ताते हे सौम्य जन्म मरणादिसर्व सं-  
 घातरूपसाभासमृक्षमपारीरके है आत्माके नहीं आत्मा तो  
 सर्वका साक्षी अजन्मा अक्रिय स्वयंप्रकाश एकरस चैतन्य  
 घन है सोई तुम्हारा अरु सर्वका अपना अपा है तिसकों  
 निश्चय अनुभव करो । अरु देहेंदिय प्राण मन आदि असत्य  
 अनात्माके धर्मकों अपनेविषे त्याग करो यही परमपुरुषा-  
 र्थ है अरु सोई कर्तव्य है ॥ ३३ ॥ अब जिस प्रकार जान  
 वान् असत्यवस्तुके त्यागपूर्वक सत्यवस्तुका ग्रहण करो है  
 तिसकों भी अवण करो ॥

॥ भावार्थश्लोक ३४ में का ॥

हे लक्ष्मणजी जन्ममरणादि सर्वविकारसे रहित जो अ-  
 मृतरूप सर्वका अपना अपा आत्मा है तिसकों आचार्यके उ-  
 पदेशद्वारा । सम्यक प्रकार जानके फेर आस्थादित अर्थात् सा-  
 क्षात् अनुभव किया है चैतन्यविज्ञानघनरूपी अमृत जिस-  
 ने १ । अरु न २ । इति ३ ॥ अर्थात् नेति नेति श्रुतिके निषे-  
 धमुखवाक्यकरके ४ ॥ आत्मा न स्थूल है न सूक्ष्म है न  
 ह्रस्व है न दीर्घ है न रक्त है न पीत है न देह है न इन्द्रियो

॥ नैति<sup>२</sup> प्रमा<sup>३</sup>णेन<sup>४</sup> निराकृता<sup>५</sup>ऽखिलो<sup>६</sup> हृदा<sup>७</sup> समा<sup>८</sup>॥  
 ॥ स्वादितचिद्घनामृतः<sup>९</sup>। त्यजे<sup>१०</sup>दशौषं<sup>११</sup> जगदान्तं<sup>१२</sup>॥  
 ॥ तद्वसं<sup>१३</sup> पीत्वा<sup>१४</sup> यथा<sup>१५</sup>ऽभे<sup>१६</sup>ः प्रजहति<sup>१७</sup> तत्फलम्<sup>१८</sup>॥ ३४॥

॥ समास्वादितचिद्घनामृतः नै इति प्रमाणेन निराकृता  
 खिलः हृदा अप्रशेषं जगत् त्यजेत् यथा ग्राततद्वसं  
 अप्रभेः पीत्वा तत्फलं प्रजहति ॥ ३४ ॥

॥ सम्यक्प्रकार ग्रास्वादित किया है चिद्घनरूपी अमृत  
 जिसने [अरु] नै इति [नेतिनेति श्रुतियों के] प्रमाणक-  
 रके निराकरण किया है सम्पूर्ण [नामरूपात्मक जगत् जिस-  
 ने ऐसा जो मुमुक्षु सो अपने] अन्तःकरणसे [भी] अप्रशेष  
 जगत्को त्याग दे। जैसे स्वीकार किया है स्वाद जिसका  
 से रसजलको पान करके उस फलको त्याग देता है ॥ ३४॥

न मन है न प्राण है न आकाश है न वायु है न अग्नि है  
 न जल है न पृथिवी है न अन्तर है न बाहर है इत्यादि। तथा  
 च "एतदक्षरं गार्गि ब्राह्मणं अभिवदन्त्यसूत्रमन एव ह  
 स्वमदीर्घमलोहितमस्तेह मच्छाय मतमोऽवाय नाकाश-  
 मसंगमरसमगन्धमचक्षुष्कमश्रोत्रमवागमनोऽन्तर्ज-  
 मप्राणममुखममान मनन्तरमबाह्यं न तदश्नाति किञ्चन  
 न तदश्नाति कश्चन"। इति वृ० उ० के अ० ५ के ८ में गार्गि  
 ब्रा० विषे। निराकरण किया है सम्पूर्ण ५। नामरूपात्मक

जगत् जिसने ऐसा जे मुमुक्षु सो । अपन अपनः करणसे  
 भी अप्रयोज जगत् को त्याग दे । ७।८।९॥ अर्थात् अपनः क  
 रणविषे अनादिकालके जे नामरूपात्मक जगत् के सूक्ष्म  
 संस्कार, जो कि आत्माविषे जन्ममरण प्रतीति के हेतु है, ति  
 सको भी विचार अग्रास द्वारा त्याग देवे ॥ जैसे १०। विवेकी  
 पुरुषने स्वीकार किया है । अर्थात् ग्राह्य कि या है स्वाह  
 जिसको ऐसे ११। फलरसजलकों १२। पान करके १३। उस फ  
 लको १४। त्याग देता है १५॥ जैसे ही संसाररूपी वृक्षका दे  
 हरूपी फल है तिसविषे आत्मानन्द अमृत रस है, कि जिस  
 को अपनान्याप अनुभवरूप पान करनेसे अमर होत है, ८  
 तिस रसको मुमुक्षु पान करके पुनः अनात्मरूप जे देहेंदि  
 य प्राणमनादिकोंका संघात तिसको नीरस असार ज्ञान  
 के अनात्मकरणकी वृत्तिसे भली प्रकार त्याग करे । जैसे ज  
 व फलको रसकि पान करके शेष उसको गुठला छिलका  
 को त्याग देते हैं जैसे ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे प्रभो आपने अज्ञाज्ञिचा कि आत्मानन्द अमृत रसको  
 पान करके देहेंदिय प्राणमनादिकोंको अनात्म असार रूप  
 जान कर त्याग करे सो हे भगवन् देहेंदियादिकोंके संगसे  
 अनेक प्रकारके विषय सुख प्राप्ति होते हैं अरु इन्हीं द्वारा  
 यज्ञादि उत्तम कर्म करनेसे स्वर्गादिकोंके उत्तम दिव्य भोग  
 प्राप्ति होते हैं तिसकारके बड़े आनंद प्राप्ति होते हैं । अरु आप  
 इनका त्यागना कहते हैं सो मुमुक्षु इनको क्या जान-



कर त्यागकरे सो आप हृपाकर कहिये ॥

॥ गुरुवाच ॥

हे सौम्य यावत् पर्यंत आपने आप परमानंदस्वरूप आत्माका अनुभवज्ञान नहीं गुरु विषयसुखका विचार नहीं किया सुखरूप है वा दुःखरूप है, तावत् पर्यंत विषयभोगमें आनन्दकी प्रतीति होती है वास्तव विषयमें आनन्द नहीं जिस विषयकों भोगने से एककों आनन्द होता है उसी विषयभोगसे दूसरेकों दुःख होता है सो जो विषयमें आनन्द होता तो तिससे दुःख किसीकों भी न होना चाहिये सो होता है ताते विषयमें आनन्द नहीं। देखो जिस विषयमें आनन्द भान होता है उसी विषयभोगके अंतमें उसही विषयसे अनिच्छा होती है सो न होनी चाहिये क्यों जो आनन्द से अनिच्छा किसीकों भी होती नहीं सो अनिच्छा विषयभोगके अन्तमें होती है ताते विषयभोगमें सुख नहीं इच्छा की निवृत्तिमें सुख है। हे सौम्य अंतःकरण उपहित साक्षी आत्मा आनन्दरूप है उसहीके आनन्दसे सर्व आनन्दित होते हैं। जब अंतःकरणकी वृत्ति उत्थान होती है तब वृत्ति उपहित चैतन्यका जो आनन्द है सो वृत्तिमें प्रतीत होता है। दर्पणसे मुखवत्, अन्तःकरणकी वृत्ति इन्द्रियोंविषे आवती है तब इन्द्रिय उपहित चैतन्यका आनन्द इन्द्रियोंमें प्रतीत होता है। गुरु जब इन्द्रियों द्वारा वृत्ति विषयोंविषे आवती है तब विषय उपहित चैतन्यानन्द विषयोंमें प्रतीत होता है। गुरु जब अन्तःकरणकी वृत्ति विषयोंसे फिरती है

तब विषयोमें आनन्द भानहोतानहीं अरु जब इन्द्रियोंसे  
 वृत्ति अन्तर्मुख फिरतीहै तब इन्द्रियोंमें भी आनन्दभान-  
 होतानहीं अरु जब वृत्ति अन्तर्करणमें अन्तर्मुखअ-  
 त्यंतपरिणामहोतीहै तब सर्वउपाधिसेरहित निर्विषय  
 सुषुप्तिवत् परंतु जडतासे रहित एक अद्वैत आनन्दधन  
 आत्मा उपनाआपही अवशेषरहताहै सोई परमानन्द  
 नित्यआनन्दहै उसहीके आनन्दसे सर्वआनन्दितहोते-  
 हैं। तथाच "एव एव परमआनन्दः, एतस्यैवानन्दस्यान्या  
 निभूतानि मात्रासुपजीवन्ति"। बृ० उ० अ० ६ के ३ वा० की०  
 ३२ भी श्रुतिमें। ऐसा जो परमानन्दरूपआत्माहै तिसके अ-  
 ज्ञानसे विषयादिकोंमें आनन्द प्रतीतहोताहै। जब यहपु-  
 रूष आत्मवेत्ता आचार्यकी लपासे उनके उपदेशद्वारा  
 अपनेआप परमानन्दस्वरूप आत्माको यथार्थ अनुभव  
 करताहै तब स्वर्गादिकोंके सर्व विषयभोग विरस अना-  
 नन्दरूप प्रतीतहोतेहैं ताते हे सौम्य ज्ञानदृष्टिसे अवलोक-  
 नकरो जो आत्माव्यतिरिक्त किसीपदार्थमें आनन्दनहीं।  
 ताते हेह इन्द्रियविषय आदि सर्व अनात्मा अनुसार दुःख  
 रूपहैं ऐसासाक्षात् अनुभवकरके ज्ञानवान् इसकात्या-  
 गहीकरतेहैं नैसेही तुम भी विचारपूर्वक इसकात्याग-  
 करो। अर्थयह जो इन देहादि अनात्माविषये अज्ञान-  
 जन्य जे अहंकार कि यह मैं हूं तिसकात्यागकरो क्यों  
 जो इन अनात्मा असत्य देहादिकोंमें आत्मअभिमान  
 करनेसे बारंबार दुःखरूप अनात्मा देहादिकोंकी ही ८

प्राप्तिहीनी है निसकारके नानाप्रकारके जन्ममरणदिक्केश-  
भोगनेपड़तेहैं और स्वर्गादिपर्यंत भी निसकीनिश्चिती हो-  
तीनहीं ताने देहादिसर्वनामरूपात्मक जगत् को अपनात्म  
असाररूप जानकर निसका त्यागकरे और अपात्मानन्द  
अमृतको अनुभवहारा "सोहमस्मि" भावसे पानकरके अ-  
मरहो आगे जो इच्छा ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे भगवन् देहादि अपनात्माविषे अपात्मअभिमानक-  
रनेसे अज्ञानीपुरुषको जो २ क्लेशभोगनेपड़तेहैं तिनको  
अज्ञानियोंके बोधार्थ आप कहिये कि जिनको जानके  
अपनात्मदुःखदायी अहंकारको त्यागके सुखीहोये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य अब तुमको उत्तमकर्म यज्ञअग्निहोत्रादि ४  
जै वेदादिकोंविषे कर्तव्यकहेहैं तिनको यथाविधि निरन्तर  
करनेवाले जै पुरुष तिनपुरुषोंको देहादिक अपनात्माविषे  
असत्य अहंकारके सम्बन्धसे जन्ममरणको जो २ क्लेश २  
भोक्तव्य अपावतेहैं तिनको संक्षेपमात्रकहतेहैं । और जो  
पुरुष कर्म उपासना ज्ञान तीनोंमार्गोंसे भूछ केवल अ-  
नात्मदेहाभिमानी विषयलंपट अधर्मीहैं तिनको जन्म ४  
मरण नरकादिकोंके जो २ क्लेशहोतेहैं सो तो कहनेविषे ४  
भी अपावतेनहीं । हे सौम्य वर्णाश्रमके अधिकारसे वेदा-  
दिकोंकारके प्रतिपाद्य कर्तव्यरूप जै यज्ञ अग्निहोत्रादिक  
कर्म निसको यथाविधिकर्ता जै पुरुष सो देहत्यागके ४

उत्तर स्वर्ग किंवा ब्रह्मलोककों प्राप्तहोके वहां अपने शुभकर्मोंके फलकों भोगके पुनः इस मनुष्यलोककों प्राप्तहोते हैं। तथाच 'इष्टापूर्तमन्यमार्गवरिष्ठानान्यच्छ्रेयो वेदपने प्रभू-  
 क्तः। नाकस्य हृष्टे सुकते। नुभूत्वेमं लोकं हीनतरञ्चाविशन्ति'  
 मु० उ० की २ मु० की १० अंतिमें। अरु जब कभी पुरुष अपने पु-  
 रणकर्मके फलकों स्वर्ग किंवा सत्यलोकमें भोगलैता है अरु  
 कुछ पुण्यकर्म अवशेष रहता है तब वहांसे बरकके पुतले  
 वत् पिघल सूक्ष्म जलरूप होय पृथ्वी सूर्याग्निविषे ग्राव-  
 ता है। पुनः वहांसे सोम रूप होय वर्षारूप अग्निविषे ग्रावता है।  
 वहां स्थूल जलरूप होय पृथिवीरूपा अग्निविषे ग्रावता है।  
 पुनः वहां सूक्ष्मरूप प्रकट होय पुरुषरूपी अग्निविषे ग्रावता है।  
 पुनः वहांसे वीर्यरूप होय स्त्रीरूपी अग्निविषे ग्राय शिरः-  
 स्तपादादि हृदिय अवयव युक्त पुरुषरूप प्रकट होता है अरु  
 पूर्व जन्मके सूक्ष्म संस्कारके योगसे पुनः उसी यत्न अग्नि र-  
 होकादिकर्म करे है। अरु परिणाम देहत्यागान्तर अग्निमें  
 दाह होय धूम द्वारा सूर्यकी किरणोंके मार्ग पुनः स्वर्ग को या  
 सत्य लोककों प्राप्त होय है। तथाच 'तस्मादग्निः समिधो य-  
 स्य सूर्यः सोमात् पर्जन्यः शीघ्रधयः पृथिव्याम्। पुमान् रेत-  
 सिञ्चति योषितायां बह्वीः प्रजाः पुरुषात् सम्प्रसृताः'। ५॥  
 "सूर्यस्य रश्मिभिर्यजमानं वहन्ति"। मु० उ० विषे ॥ हे सौम्य  
 इस प्रकार उत्तमकर्मके करनेवाले उत्तमपुरुष सो गर्भवा-  
 सादि जन्ममरणकों पावते अरु लोक परलोकमें ग्रावते जा-  
 ते रहते हैं। इस ही कारणसे कहा है कि जो मोक्षकामी मु-

गर्भसे निकालते हैं तिसका सर्वे अंग कटनेसे इस जीवकों  
जीर हो जाता है तिसका अनुभव अपने अंग कटने के  
प्राण जाने के दुःख पर है ताते उस समय का जो दुःख है सो  
वही जानता है। इत्यादि लेश गर्भवास अरु प्रसवकाल  
में होते हैं। यह तो जन्मकाल के लेश किंचित्साधक है  
अब मरण का लेश भी बखला करो

हे सौम्य हे प्रियदर्शन जब इन पुरुषों का मरण स-  
मय निकट आता है तब इन्द्रियों की दृष्टि विषय से हट-  
के अरु तिसकी इच्छायासनाले के मन के साथ एक होती है।  
अरु मन विषय इन्द्रियादिकों के मूल संस्कार से के प्राण-  
में जाता है। अरु प्राण सर्व नाडियों से रीच के अर्धस्थान  
में एकत्र होता है। तब सर्व नाडी अरु इन्द्रियों का सर्व  
आधार बंद होता है। अरु प्राण ऊर्ध्व आस होय शीघ्र  
चलाता है तिस समय इन पुरुषों को अत्यन्त खेद होता है  
तिसकरके मूर्च्छा अवस्था होती है अरु प्राण प्रधान सिंग  
इस स्थूल शरीर से प्रयाण करता है तब अपने कर्मानुसार  
जिस लोक किंवा शरीर को प्राप्त होता होता है जिस लोक-  
की प्रापक नाडी का मुख खुलता है अरु उस सिंग के अ-  
ंगे कर्मानुसार पुनः प्राण प्रकाश होता है तब तिसका  
काशके आश्रय यह परलोक को जाता है। तथा च तस्य  
हेतुस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतने नैव आत्मानि  
पुष्कामिति। वस्तुतो वा मूर्द्धो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः॥  
इत्यादि ह० उ० के अ० १६ के चतुर्थ ब्रा० की १ श्रुति में ॥



इस प्रकार मरणकालका भी लेश अत्यंतही होता है जिसको-  
 पुमुर्षुही जानता है। सो एतना ज्ञेयतो वेदीक यज्ञगुणिहोवा  
 दि विहितकर्मके कर्त्तापुरुषकों कर्मफलभोगार्थ देहधारण  
 करनेसेहोतेहैं। तथाच "अतो वै खलु दुर्निष्प्रयतरं यो यो  
 ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्गृह एव भवति तद्य ह्य रम  
 णीय चरणा अभ्यासो ह यन्ने रमणीयां योनिमापद्येरन्  
 ब्राह्मणयोनिं वा स्त्रिययोनिं वा वैश्योनिं वा"। छा० उ० २  
 के ५ में पृथारकके पंचाग्नि विद्याविषे। गुरु जीकहापि  
 पुमुर्षुपुरुष हेवयान पितृयान इन उभयमार्गसे भूह अ-  
 धर्मी विषयीहोय तो देहत्यागके पश्चात् जिसको श्वान  
 शूकर कीटादि नीचजन्तोंका गुरु नरकाहिकोंका महा-  
 कहहै जो कुंभीपाकाहिनरकमें गिरना गुरु मल मूत्रादि  
 कोंका रसधानकरना इत्यादि अकथनीय लेश होता है।  
 तथाच "अथ य इह कपूय चरणा अभ्यासो ह यन्ने कपूयां  
 योनिमापद्येरन् श्व योनिं वा शूकरयोनिं वा चण्डालयोनिं  
 वा" अथैतयोः पयोर्न कतरेण च न तानीमानि सुद्राण्यस-  
 कृदावर्त्तानि भूतानि भवन्ति जायस्य म्रियस्य इति"। छा० उ०  
 ५ में प्र० के पञ्चाग्निविद्याविषे ॥ अब जरावस्थाके ज्ञेयको  
 भी संक्षेपमात्र श्रवणकरो ॥

हे सौम्य जब जरा अवस्थाप्रावती है तब प्रथम शरी-  
 र गुरु इंद्रियादि सर्व अवयव विथिल होतेहैं बाल यदि  
 र होतेहैं नेत्रसे सूक्ष्मानहीं दांत गिरपडतेहैं शरीरकंपता  
 है नाक टपकता है लार बहती है स्पृह बोलाजातानहीं नृणा

अरु क्रोधकी अधिकाधिक वृद्धि होती है तिसकरके अन्तरमें जलने हैं उठा जातानहीं अनेसं प्रथम गिरते हैं कुटुम्बी अनादर करते हैं निकट कोई अप्रावतानहीं वार्ता कोई सुनतानहीं इत्यादि प्रकार जरा अवस्थाके अनेक दुःखोंके भार अनाप उते हैं। अथ व्याधिके दुःख भी श्रवण करो ॥

हे सौम्य जब देहमें रोग उत्पन्न होता है तब प्रथम शरीर दुर्बल होता है तब ज्वर आदिकोंका रवद विशेष होता है तिनके निवारणार्थ अनेक प्रकारके कबु दुःस्वाद औषधि खाते हैं तिनसे भी रोग निवृत्त न होके खांसी अधिक होती है खांसते २ प्राण उड़के अपावते हैं शीघ्र ठेकाने बैठते नहीं खांसी रहती नहीं शरीरमें बल नहीं जहां पड़े हैं तहां ही मलमूत्र करते हैं निकट कोई अप्रावतानहीं अथवा समीप कोई कुटुम्बी है नहीं बोला जातानहीं जो कदापि किंचित् बोलते भी हैं तो कोई सुनतानहीं कंठ सूखता है अन्न जल कोई देतानहीं। उस रोग ग्रस्त पुरुषकों जो २ क्लेश होते हैं सो बोही जानता है ॥

हे सौम्य इस प्रकार जन्म मृत्यु जरा व्याधिके अनेक अनिवार्य दुःख देह धारियों देहके संगसे अवश्य भोगने पड़ते हैं किसीकों थोड़ा किसीकों बहुत। अरु ज्ञानी अज्ञानी सर्वकों ही होते हैं तहां ज्ञानवान् अपने अपाव अनामाओं यथार्थ जानके शरीरकी किसी अवस्थाके धर्मके साथ सिपाय स्नान नहीं होता ताते सुखी है अरु अज्ञानी पुरुष शरीरकी अवस्थाके धर्म सुख दुःखादि अपने विषे

मानता है ताते दुःखी है परंतु देह के सम्बन्ध से जन्म मरण  
जरा व्याधि दोनों में समान ही दीखते हैं । तब ज्ञानवान् को  
जिस देह में सम्यक् ज्ञान होता है तिस देह के अभाव भये प-  
श्चात् अन्य देह की प्राप्ति नहीं । अरु कर्म उपासना वाले को  
पुनः देह प्राप्ति है । ताते हे सौम्य जी यज्ञ अग्नि हो आदि क-  
र्म के यथार्थकर्ता यज्ञमान देह त्याग के अनन्तर कर्मफल  
भोगार्थ स्वर्ग सत्यलोक में जाने वाले तिन पुरुषों को भी क-  
हे प्रकार जन्म मरण जरा व्याधिके लक्ष्य प्राप्त होते हैं तो  
अन्य जे अज्ञानी अधर्मी विषयी पुरुष हैं तिनको इनसे  
विशेष नरकादिकों के जो १ लक्ष्य भोग्य व्यावते हैं सो  
वाणी से कहे जाते नहीं जिसको होते हैं सोई जानत है ।

हे सौम्य यह देहादि सर्वप्रपंच दुःखरूप ही है इनमें  
सुख की इच्छा रखनी यही मूर्खता है । एतदर्थ जे चिन्ते की  
पुण्यशील आत्मकामी मुमुक्षु हैं सो देहादि समस्त संसा-  
रकों दुःखरूप मिथ्या जानकर अंतःकरण से इनकी सू-  
क्ष्म वासना के त्याग पूर्वक आत्मा नंद अमृत को पान कर  
सर्वदुःखों से रहित सर्वात्मा होते हैं । ताते हे सौम्य असार  
रूप संसार की वासना त्याग के सारभूत अमृतरूप आत्मा  
नंदरस को पान कर जन्म मरणादिकों से रहित परम सुखी  
हो ॥ १४ ॥ पु० ॥ हे स्वामी जी आत्मा सदा शुद्ध बुद्ध मुक्त-  
स्वभाव षड्भावविकार रहित स्वयं ज्योति परमानंद स्वरू-  
प है तिस विषे जन्म मरणादि विकार कैसे पतीत होते हैं सो  
कृपा कर कहिये ॥ ३० ॥ हे सौम्य अब इसको भी श्रवण करो ॥

॥ कदाचि<sup>१</sup> दा<sup>२</sup>त्मा<sup>३</sup> न<sup>४</sup> मृ<sup>५</sup>तो<sup>६</sup> न<sup>७</sup> जा<sup>८</sup>यते<sup>९</sup> न<sup>१०</sup> क्षी<sup>११</sup>यते<sup>१२</sup> ॥  
 ॥ तौ<sup>१३</sup>ऽपि<sup>१४</sup> विव<sup>१५</sup>र्धते<sup>१६</sup> न<sup>१७</sup> वो<sup>१८</sup> ॥ निरस्त<sup>१९</sup>सर्व<sup>२०</sup>तिशय<sup>२१</sup> ॥  
 ॥ सुखा<sup>२२</sup>त्मकः<sup>२३</sup> स्वयं<sup>२४</sup>प्रभः<sup>२५</sup> सर्व<sup>२६</sup>गता<sup>२७</sup> ये<sup>२८</sup> मह्यः<sup>२९</sup> ॥ ३५ ॥

॥ आत्मा कदाचित् न मृतः न जायते न क्षीयते विवर्धते  
 अपि न व्यथया न [अस्ति न विपरिणामते] अर्थम् ६  
 [आत्मा] निरस्तसर्वतिशयः सुखात्मकः स्वयम्प्रभः १  
 सर्वगतः अर्थः ॥ ३५ ॥

॥ आत्मा कदाचित् नहीं मरा न [कदाचित्] उत्पन्न हो-  
 ता है नहीं [कदाचित्] क्षीण होता है [अरु] बरुता भी  
 नहीं तैसेही नहीं [अस्ति नहीं विपरिणामते ताते] यह  
 [आत्मा की] दूर भई है सर्वविशेषता जिससे [ऐसा निरुपा-  
 धि सर्वोदाह] सुखस्वरूप अर्हते स्वयंप्रकाश सर्वव्यापी है

हे लक्ष्मणाजी यह जो चैतन्य आत्मा है १। सो कदाचि-  
 त् २। मरा ४। नहीं ३। इसही कारण से कदाचित्। नहीं ५।  
 जन्मता ६॥ अर्थात् जो मरता है सोई जन्मता है जो जन्म-  
 ता है सोई मरता है। तथाच "जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म  
 मृतस्य च"। गी० अ० २ के २७ से श्लोक में। ताते आत्मा जन्म-  
 मरण से रहित है। अरु नहीं ७। कदाचित् क्षीण होता ८।  
 इसही हेतु से बरुता ९। भी १०। कदाचित् नहीं ११। तैसे १२  
 नहीं १३। कदाचित् अस्ति भाव को प्राप्नोता न विपरिणाम-

होता है ताते यह १४। सर्वान्नरत्नानि ग्राह्या कि दूर भई है  
 सर्वविशेषता जितसे १५। ऐसानित्यमपि सर्वोत्तम आनं-  
 दरूप १६। अद्वैत १७। स्वयंप्रकाश १८। सर्वव्यापी है १९।

हे सौम्य यह गुणर्यामि ग्राह्या रहके जे जायते गु-  
 ण्ति वर्धते विपरिणामते अपक्षीयते विनश्यति दद भा-  
 व विकार हैं निवृत्तेरहित हैं ताते ग्राह्या मरता कदापि नहीं  
 क्यों जो अविनाशी अमर है। तथाच "अविनाशितु तद्विद्धि"  
 भ० गी० अ० २ के श्लोक १७ में। अरु ग्राह्या जन्यता भी  
 कदापि नहीं क्यों जो अजर है। तथाच "समाह्याभ्यन्तरेत्यजः"  
 "अजो नित्यः शाश्वतो यं पुराणः।" मु० तथा क० उ० की श्रुति  
 अरु ग्राह्या उपजकर अस्तिभावकों भी कदाचित् नहीं  
 प्राप्त होता। अर्थात् जैसे घट उपजकर अस्तिभावकों प्राप्त  
 होता है जो यह घट है। तैसे ग्राह्या उपजकर अस्तित्वभाव  
 कों कदापि नहीं प्राप्त होता क्यों जो निराकार है। तथाच -  
 "निराकृतित्वयम्"। रामगीता के ४ श्लोक में ॥ अरु ग्राह्या र-  
 च्छि भावकों भी कदापि नहीं प्राप्त होता क्यों जो सर्वत्र पूर्ण है  
 तथाच "पूर्णमदः" इत्यादि। तथा "पूर्णश्चिदानन्दमयः।"  
 रामगीता के ४३ श्लोक में। अरु ग्राह्या औरसे और भी न-  
 ही होता। जैसे शरीर बालक से तरुण होता है तैसे। क्यों  
 जो एकरस है। तथाच "परस्परक एकरसः"। श्रुतिः ॥ अरु  
 ग्राह्या क्षीणताकों भी कदापि नहीं प्राप्त होता। जैसे देह  
 स्थूलहीके क्षय होता है तैसे। क्यों जो अति सूक्ष्म निरव-  
 यव है। तथाच "आकाशवत् सर्वगतः स नित्यः।" इति श्रुतिः।



ताते हे सौम्य आत्मा षट्भावविकार रहित आनन्दरूप  
 सदा शुद्ध सर्वज्ञ स्वयंप्रकाश अज अविनाशी असंग  
 अखंड अनन्त अहेतु सर्वव्यापी है । तथाच "न जायते  
 म्रियते वा विपश्चित्नायं कुतश्चिन्न वभूव कश्चित् । अजो  
 नित्यः शाश्वतोऽयमुपायो नहन्यते हन्यमाने शरीरे" ॥  
 क० उ० की १ वल्ली की १८ मी श्रुति । ताते हे सौम्य आत्मा  
 षट्भाव विकाररहित सदा शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव है तिस  
 को जौ पुरुष गुरु अरु श्रुतिके वाक्यश्रवणसे विचारदा-  
 त साक्षात् अप्रमत्ताप्राप अनुभवकरता है सो ई षट्भाव-  
 विकार रहित ब्रह्म होता है । तथाच "स यो ह वै तत्परमं ब्र-  
 ह्म वेद ब्रह्मैव भवति" । मुं० उ० के तृ० मुंडक की द्वि० खंड की  
 ८ श्रुति ॥ प्र० ॥ हे प्रभो ऐसे निर्विकार शुद्धरूप आत्मावि-  
 षे यह दुःखरूप जन्म मरणादित्यक्षारूप संसार काहेसे  
 प्रतीत होता है सो आप कृपाकर कहिये ॥ उ० ॥ हे सौम्य  
 अब इसको भी श्रवण करो ॥ १५ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ३६ मेका ॥

हे लक्ष्मणजी इस प्रकारके १। षट्भावविकार रहित  
 शुद्ध विज्ञानघन २। परमानन्दस्वरूप ३। साक्षी आत्मा  
 के विषे यह महादुःखसंशय ४। जन्म मरणादिरूप लक्ष-  
 णान् संसार ५। कैसे ६। प्रतीत होता है ७। ऐसा प्रश्न क-  
 री तो ८। अज्ञानसे ९॥ अर्थात् अज्ञानकरके जब देहादि-  
 को विषे आत्म अग्रध्यास होता है तब । तिस अग्रध्यासके व-  
 शसे १०। आत्माविषे दुःखरूप संसारकी प्रतीति होती है ।

॥ एवं विधे<sup>१</sup> ज्ञानमय<sup>२</sup> सुखात्मके<sup>३</sup> कथं<sup>४</sup> भवो<sup>५</sup> दुःख-॥  
 ॥ मयः<sup>६</sup> प्रतीयते<sup>७</sup> । अज्ञानतो<sup>८</sup> अध्यासवशात्<sup>९</sup> प्रका-॥  
 ॥ शाने<sup>१०</sup> ज्ञाने<sup>११</sup> विलीयेत<sup>१२</sup> विरोधतः<sup>१३</sup> क्षणात् ॥ ३६ ॥

॥ एवं विधे<sup>१</sup> ज्ञानमय<sup>२</sup> सुखात्मके<sup>३</sup> दुःखमयः<sup>४</sup> भवः<sup>५</sup> कथं<sup>६</sup>  
 प्रतीयते<sup>७</sup> अज्ञानतः<sup>८</sup> अध्यासवशात्<sup>९</sup> [यत्] प्रकाशित<sup>१०</sup> [तत्]  
 ज्ञाने<sup>११</sup> विरोधतः<sup>१२</sup> क्षणात्<sup>१३</sup> विलीयेत ॥ ३६ ॥

॥ इस प्रकारके ज्ञानमय सुखस्वरूप-आत्माके विषे [यह  
 दुःखमय संसार कैसे प्रतीत होता है [ ऐसा पूछो तो ] अज्ञा-  
 नसे अध्यासके वश प्रकाशित हो रहा है [ सो ] ज्ञान होने से  
 [ ज्ञान अज्ञानमें ] विरोधके कारण क्षणमें अभव होता है।

अर्थात् जब अनात्मरूप देहादिकों विषे आत्मबुद्धि होती है  
 तब जगत्कों सत्यरूपज्ञान तिममें प्रवृत्त हो जन्ममरणदि-  
 कोंकों अपने विषे देख दुःख पावता है । ताने निर्विकार &  
 शुद्ध आत्माविषे जे असत्य दुःखरूप संसारकी सत्यप्रती-  
 ति होती है सो अज्ञानसे जो अनात्मा देहादिविषे आत्मअ-  
 ध्यास तिमके वश होती है । सो असत्य प्रतीति जब इस  
 पुरुषकों "आचार्यवान्पुरुषो वेद" इसप्रमाणसे गुरुके  
 मुखारविंदसे तत्त्वमस्यादि महावाक्यके श्रवणद्वारा य-  
 थार्थ आत्मज्ञान होता है ॥ सो तिसज्ञानके होनेसे ११।  
 ज्ञानअज्ञानके परस्पर विरोधकारणसे १२। क्षणमात्रमें-

१३। अभावहोतीहै १५॥ अर्थात् ज्ञान अरु अज्ञानका प-  
रस्पर, तेज निमित्त, विरोधहै। जो अज्ञानसे उपजता-  
है सो ज्ञानकरके अभावहोताहै ताते अज्ञानकरके भया  
जो देहादि अज्ञात दुःखरूप संसारविषे असत्य आत्मअ-  
ध्यास निसंकारके अर्पनेआप सत्य शुद्ध आनन्दस्वरूप  
आत्माविषे जन्ममरणदि दुःखोंकी प्रतीतिहोतीहै। सो  
प्रतीति जब अज्ञानका विरोधी आत्मज्ञान शुरूके उपदे-  
शसे महापायोंके विचारद्वारा उपजताहै तब नष्टहोजा-  
तीहै यही संसारकी उत्पत्ति अरु विनाशहै। ताते जन्म-  
मरणदि संसारका कारण अज्ञानजन्य असत्य अध्यास-  
ही हैं। तिस अध्यासका मूलकारण अज्ञान हीहै। तथाच  
“अज्ञानमेवास्य हि मूलकारणम्”। तिस अज्ञानका नाश  
आत्मज्ञानसेही होताहै एतदर्थ सिद्धान्त यहहै जो विना  
आत्मज्ञानके जन्ममरणदि दुःखरूप संसारकी अप्रशेष  
निवृत्तिहोती नहीं। तथाच “ऋते ज्ञानान्न मुक्तिः” ॥ ३६ ॥  
॥ प्र० ॥ हे स्वामीजी अध्यास किसको कहतेहैं सो आप  
छपाकर कहिये ॥ ३० ॥ हे सौम्य अरु इसको भी अवगको।

॥ भावार्थश्लोक ३३ मेका ॥

हे लक्ष्मणजी आत्मदर्शी ज्ञानवान् पुरुष ॥ इसको  
अध्यास १। ऐसा ५। कहतेहैं ५। कि जो ६। भ्रमकरके ७।  
औरविषे ८। औरकी ९। प्रतीतिहोतीहै १०॥ अर्थात् पदार्थ  
होय और अरु भ्रमकरके तिसविषे भासे और तिसको  
आत्मदर्शी विचारवान् अध्यास ऐसे कहतेहैं। जैसे ११

॥ यद<sup>१</sup>न्यद<sup>२</sup>न्यत्र विभा<sup>३</sup>व्यते भ्रमा<sup>४</sup>त् अ<sup>५</sup>ध्यासमि-॥  
 ॥ या<sup>६</sup>हुं मुं विप<sup>७</sup>श्चितः । अ<sup>८</sup>सर्प<sup>९</sup>भूतेऽहि विभा<sup>१०</sup>-॥  
 ॥ वने<sup>११</sup> यथा रज्ज्वा<sup>१२</sup>दिके तद्द<sup>१३</sup>पी<sup>१४</sup>श्वरे जग<sup>१५</sup>त् ॥ ३७ ॥

॥ विप<sup>१</sup>श्चितः अ<sup>२</sup>सर्पं अ<sup>३</sup>ध्यासं इति आ<sup>४</sup>हुः यत् अ<sup>५</sup>न्यत्  
 अ<sup>६</sup>न्यत्र विभा<sup>७</sup>व्यते भ्रमा<sup>८</sup>त् यथा अ<sup>९</sup>सर्प<sup>१०</sup>भूते रज्ज्वा<sup>११</sup>दिके  
 अ<sup>१२</sup>हिविभा<sup>१३</sup>वनं तद्द<sup>१४</sup>त् ई<sup>१५</sup>श्वरे अ<sup>१६</sup>पि जग<sup>१७</sup>त् [विभावनम्]

॥ ज्ञानवान<sup>१</sup>पुरुष इसको<sup>२</sup> अ<sup>३</sup>ध्यास ऐसा<sup>४</sup> कहतेहैं कि १  
 जो भ्रम<sup>५</sup>से अ<sup>६</sup>ध्यास में अ<sup>७</sup>ध्यास प्रतीत<sup>८</sup>होताहै जैसे नहीहै-  
 स<sup>९</sup>र्पजिसमें ऐसे रज्ज्वा<sup>१०</sup>दिविषे सर्पका भान<sup>११</sup>होताहै ते-  
 सेही ई<sup>१२</sup>श्वरमें भी जग<sup>१३</sup>त् [भान<sup>१४</sup>होताहै] ॥ ३७ ॥

नहीहै कालत्रयमें भी सर्प जिसविषे ऐसे १२। रज्जु चंड  
 दरार माला जलधारा इत्यादिकोंविषे १३। सर्पकी प्रतीतिहो-  
 तीहै १४। तैसेही १५। निर्विकार परमात्माविषे १६। भी १७। ज-  
 गत्की १८। प्रतीतिहोतीहै ॥ अ<sup>१</sup>र्थान् जैसे रज्जुमें सर्प सो-  
 रज्जुविषे सर्प सीपीविषेरूपा मरुत्स्थलविषे जल इत्यादिहैं  
 नहीं परंतु भ्रमसे भासतेहैं जिसको चिदान् अ<sup>२</sup>ध्यास कह-  
 तेहैं । हे सौम्य इस अ<sup>३</sup>ध्यासके होनेविषे पूर्वपक्षी कहतेहैं  
 कि अ<sup>४</sup>ध्यासकी जितनी सामग्रीहै तिसबिना अ<sup>५</sup>ध्यासवनेन  
 हीं । सोनहीं क्योंकि श्रुतिप्रमाणसे जगत्के पूर्व सत्यव-  
 स्तु तथा प्रमाण प्रमेय प्रमाता इत्यादि कुछभी सामग्री

हैं नहीं ताते सत्य जगत् के ज्ञान के संस्कार भी बनते नहीं ।  
 गुरु पूर्व में सम्पूर्ण जगत् के अभाव से तब गुरु प्रकाश भी  
 हैं नहीं ताते सृष्टि के पूर्व अध्यास की सर्वसामग्री का अभा-  
 व है एतदर्थ शुद्ध अद्वैत निर्विकार आत्मा विषे, रज्जु सर्प-  
 वत्, जगत् अध्यास बनते नहीं । इस प्रकार पूर्वपक्षी कहते हैं  
 तथापि इन सर्वतर्क का समाधान किया है तहाँ तहाँ अंति  
 विषे मुख्य सामग्री अंधकार को माना है क्यों कि अंधकार  
 के अभाव की सामग्री प्रकाश है तिसके कारण अंध-  
 कार सहित सर्प भ्रान्तिकी निवृत्ति होती है । तैसे ही परमा-  
 त्मा जो सदा शुद्ध एकरस परिपूर्ण है तिस विषे कदापि  
 जगत् भ्रम नहीं, रज्जु में सर्प वत्, परंतु तदाश्रित अनादि  
 जे अज्ञान है तिस अज्ञान के आवरण से प्रमाता को जन्म  
 मरण के भय से अनादिकाल का जगत् भ्रम हो रहा है सो  
 अज्ञान रूप अंधकार ज्ञान रूपी प्रकाश के, जो कि अ-  
 ज्ञान का विरोधी है, नाश होता है तब तिसके साथ ही संसार  
 रूपी सर्प का भी नाश होता है तब केवल सत्य स्वरूप नि-  
 र्विकार सदाशान्त एकरस अप्रनाश्याय ज्यों का त्यों भास-  
 ता है । जैसे दीपक के प्रकाश होते ही अंधकार गुरु तदा-  
 श्रित सर्प गुरु तज्जन्य भय सर्व की निवृत्ति होती है । ग-  
 रू सृष्टि किसी काल में न होय ऐसा होता नहीं जिसको प्रत्य-  
 य कहते हों सो भी परमात्मा विषे सृष्टि है ताते उत्पत्ति प्र-  
 लय सर्व जगत् प्रवाहरूप अनिर्वचनीय नित्य है क्यों जो  
 जिस अधिष्ठाता विषे अध्वस्त है सो नित्य है ताते जगत् भी



नित्य है एतदर्थ जगत्का ज्ञादि अंत नहीं । तथाच 'यथा पूर्व-  
मकल्पयत्' । मंत्रवर्णात् । गुरु, ईश्वर, जीव, माया, अविद्या,  
ईश्वरजीवकाभेद, गुरु माया अविद्याकाभेद, यह षट् ज्ञ-  
ज्ञानके ज्ञाश्चय ज्ञानादिहैं ताते ज्ञात्माविषे जगत् अध्यस  
भी ज्ञानादिहैं इसका ज्ञानविना अभव होतानहीं ॥ ताते  
हे सौम्य जैसे रज्जुमें सर्प अध्यसकी मुख्य सामग्री अंधका  
रहै । तैसेही ज्ञात्माविषे जगत् अध्यसकी मुख्य सामग्री-  
ज्ञानहै । जिस अध्यज्ञानका विरोधी ज्ञात्मज्ञानहै जिसक  
रके अध्यज्ञानअंधकार गुरु तदाश्रित अध्यस जगत् रूपी  
सर्प जन्म मरणादिरूप विषकी भय सहित नाश होताहै तब  
परमप्राणरूप स्वयंज्योति अपना ज्ञाप ज्ञात्मा भासताहै ।  
ताते हे सौम्य ज्ञानरूपी प्रकाशकी प्राप्ति का पुरुषार्थकरो ।  
जिसकरके संसाररूपी असत्य सर्पके जन्म मरणादिरूप  
विषके भयसे निवृत्त हो । इस ज्ञानरूपी दीपककी महिमा  
हम तुमको कहेंगे कहेंगे इसकी महिमा वोही पुरुष ज्ञा-  
नताहै कि जिसको यह प्राप्त भयाहै, और ज्ञानी पुरुष इ-  
सको नहीं जानसकता ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे भगवन् इस ज्ञानरूपी महादीपकको सर्व साम-  
ग्री सहित सविस्तर कृपाकरके ज्ञाप कहिये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे प्रियदर्शन तुमको इस ज्ञानरूपी महादीपकके ज्ञा-  
ननेकी इच्छा भईहै सो तुमभी धन्य हो को कि इसकी प्रा-

प्रिकी इच्छा पूर्वलेपुण्योंकरकेहोतीहै सो प्रतीतहोताहै कि  
 तुम्हारे पूर्वले संस्कार जो मोक्षकरनेवालेहैं सो जागजा-  
 येहै एतदर्थ भी तुम धन्यहो । हे सौम्य गुरु इस ज्ञानरू-  
 पी महादीपकको सर्वसामग्रीसहित श्रवणकरो । वेदो-  
 क्त जे यज्ञादि कर्महैं सो दीवटके नीचेका आधारहै गुरु  
 श्रद्धारूपी मध्यका दंडहै गुरु विवेकादि साधनचतुष्टय  
 रूपी दीवटके ऊपरका आधारहै गुरु श्रवणरूपी दीव-  
 लाहै गुरु मननरूपा वत्तीहै गुरु निदिद्धाग्निरूपी अ-  
 ग्निहै गुरु साक्षात्काररूपी ज्योतिहै गुरु अनुभवरू-  
 पी प्रकाशहै ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे गुरु जैसे दीपक जो प्रकटहोताहै सो अग्निकारके  
 होताहै तैसे इस ज्ञानरूपी महादीपकके प्रकटकरनेका  
 अग्नि किसप्रकार प्राप्तिहोताहै सो भी आप्ररूपाकरक  
 दिये जिसमें हमको भी यह गुरुलौकिकदीपक प्राप्तिहोय

॥ गुरुउवाच ॥

हे सौम्य आचार्यरूपी पथरीहै क्यों जो बोधरूपी  
 अग्निकी प्राप्ति उन्हींसेहोतीहै गुरु जिज्ञासुका प्रश्न-  
 रूपी लोहहै तिसके सम्बन्धसे आचार्यरूपी पथरीके-  
 मुखद्वारसे बोधरूपी अग्नि प्रकटहोताहै । गुरु श्रद्धा  
 अन्तःकरणरूपी तंतूहै एकान्तरूपी पंखाहै प्राप्तिभय  
 अग्निका वर्धक, गुरु विश्लेषरूपी समष्टिपवनहै वैरा-  
 ग्य तिसकी ओटहै देहरूपी गेहहै अज्ञानरूपी तमहै,

नानाकामनारूपी पतंगहै पारम्पररूपी दीबैके नीचेका ६  
 तमहै ग्रहंसारूपी कज्जलहै सज्जनोंकी युक्तिरूपी तिलु  
 काहै मननरूपी बन्तीकों उठावनेकों ग्रन्थात्मविद्यारूपी  
 तेलकी पूर्तिहै मंदग्रन्थधिकारीके दृढ़बोधार्थ ग्रन्थ जीव  
 नमुक्तग्रन्थस्थारूपी रात्रिहै तिसविषे ज्ञानरूपी महादी-  
 पक प्रकाशताहै ॥

हे सौम्य इसप्रकार ज्ञानरूपी दीपककों जिसपु-  
 रूषने ग्रन्थने ग्रन्थःकरणविषे प्रकटकर धारणाक्षिपा-  
 है तिसका ग्रन्थज्ञानरूपी ग्रन्थकार सो स्वाश्रित ग्रन्थ-  
 नेग्रन्थ निर्विकार शुद्ध ग्रात्मारूपी रज्जुविषे, भासन-  
 हार जन्ममरणादि ग्रन्थेकदुःखरूपी विषकरयुक्त संसा-  
 ररूपी सर्पसहित निर्मूलहोताहै । ताते हे सौम्य शुद्ध  
 निर्विकार बोधरूपी ग्रन्थनेग्रन्थग्रात्माविषे जो दुःखरू-  
 पी विषकरकेयुक्त संसाररूपी मिथ्यासर्प प्रतीतहोताहै  
 तिसका मूलकारण ग्रन्थज्ञानरूपी ग्रन्थकारहीहै । तथाच  
 "ग्रन्थज्ञानमेवास्यहि मूलकारणम्" । रामगीताके ९ श्लोकमें  
 एतदर्थ जव इस संसाररूपी मिथ्याभ्रान्तिकों दूरकरोगे ६  
 तव परमपूज्य निर्विकार ग्रन्थनेग्रन्थ स्वयंज्योति साक्षि  
 ग्रात्माकों देखोगे ताते सर्वप्रकार मिथ्याग्रन्थ्यासका ६  
 त्यागकरो ॥ १७ ॥ ३० ॥ हे स्वामीजी ऐसे शुद्ध निर्वि-  
 कार ग्रन्थज्ञानग्रात्माविषे असत्यग्रन्थ्यास कैसे भया सो  
 भी ग्रन्थ लुपकर प्रतिपादनकरिये ॥ ३० ॥ हे सौम्य  
 ग्रन्थ इसकों भी सावधानतासे व्यवहकरो ॥

॥ विकल्पमायारहिते चिदात्मकेऽहंकार एष ॥  
 ॥ प्रथमः प्रकल्पितः । अध्यास एवाऽत्मनि सर्वः ॥  
 ॥ कारणो निरामये ब्रह्मणि केवले परे ॥ ३८ ॥

॥ केवले परे विकल्पमायारहिते चिदात्मके निरामये  
 ब्रह्मणि सर्वकारणे आत्मनि एषः अहंकारः प्रथमः  
 प्रकल्पितः अध्यास एव ॥ ३८ ॥

॥ केवलग्रहेत उत्कृष्ट विकल्पमायासेरहित चिद्रूप  
 दुःखरहित व्यापक सर्वकारण आत्माकेविषे यह  
 अहंकार प्रथम कल्पित है [सो] अहंग्रह्यास ही [सर्व  
 ग्रह्यासका मूलकारण है] ॥ ३८ ॥

हे लक्ष्मणजी सजातीय विजातीय स्वगत भेदसे  
 रहित शुद्ध केवलग्रहेत १। सर्वोत्कृष्ट २। मायाविकल्पसे  
 रहित ३। चिद्घन ४। दुःखरहित ५। व्यापक ६। सर्वके-  
 कारण ७। आत्माकेविषे ८। यह ९। अहंकार १०। प्रथ-  
 म ११। कल्पित है १२॥ तथाच "अहं नामाऽभवत्" । व०  
 उ० के १ अ० के ४ ब्रा० १ विषे ॥ सो अहंग्रह्यास १३।  
 ही १४। सर्वग्रह्यासोंका मूलकारण है ॥

हे सौम्य यह जो हम ब्राह्मण है हम क्षत्रि है हम वैश्य है  
 हं शुद्र हैं हं दुर्बल हैं हं पुष्ट हैं हं पंडित हैं हं मूर्ख हैं हं-  
 बालक हैं हं तरुण हैं हं वृद्ध हैं इत्यादि ब्रह्मासे पिपीलि

कापर्यन्त उपहं उपध्यास है सोई उपविद्या उपज्ञान है तिस उप-  
 ज्ञानकी दो शक्तियाँ हैं एक, आवरण, दूसरी, विक्षेप, । तहां  
 में आत्माको नहीं जानता यह जो भावनावृत्ति है सो उपज्ञा  
 न है । अरु सर्वसंगसे रहित असंग आत्मा कहते हैं सो  
 भासतानहीं जो वो असंग आत्मा होता तो भासता सो  
 तो भासतानहीं ताते हैं भी नहीं ऐसी जे अपने आपको  
 विषे अभवभावनावृत्ति सो आवरण है । अरु अपने-  
 आप आत्माको यथार्थ न जानके देहादिकके आश्रय  
 वर्णाश्रमादिकोंका असत्य उपहं उपध्यास तिसके आश्रय  
 अपनेको कर्ता भोक्ता मानके पुण्य पापादिकोंकी कल्प-  
 नासे कर्मादिकोंमें प्रवृत्त होना तिसका नाम विक्षेप है ।  
 तिस विक्षेपरूप उपहं उपध्यास लक्षण उपज्ञानका जो दोनों  
 देहों साथ सम्बंधाध्यास भया है तिसकरके इसको भ्रमी,  
 मूर्ख, अज्ञानी, इत्यादि कहते हैं । अरु दोनों देहोंके अध्या-  
 सकानाम ही विपर्यय बुद्धि है सोई द्वैत भ्रमका कारण है  
 परंतु सो वास्तवमें मिथ्या है क्यों जो, उपहं, यह रफुरा रूप  
 है सो अपने स्फुरण होनेके पृथक् असत्य है ताते गुंतमें  
 भी असत्य है अरु जो आदि गुंतमें असत्य है सो वर्तमान  
 में भी असत्य है । तथाच "आश्रवने च यत्नास्ति वर्तमाने  
 पितृत्वा ।" ऐसा जे असत्य मूलाहंकार तिसकी असत्य  
 तासे सर्व उपध्यास असत्य हैं अरु अध्यासकी असत्यता  
 से अधिष्ठानमें अध्यक्ष जे सा पूर्ण प्रपंच सो भी अस-  
 त्य है । ताते आदिकारण मूलाहंकार सहित सर्व जगत्



अरु अहंस्फुरणवैप्रथमका जो सर्वाधिष्ठान आत्मा है सो सत्य है । तथाच आत्मासत्यं जगन्निध्या इति वेदान्तडिमडिमम् । इति ज्ञाने हे सौम्य इस अनात्मरूप असत्य अहंअध्यासरूप अज्ञानका त्यागकरो अरु निर्विकार निराकार विज्ञानधन सच्चिदानन्द आत्मा में हों इस सत्यअध्यास का निदिध्यासनकरके सुखी हो । आत्मा सर्वस्फुरणरहित केवल शुद्ध सर्वकासाक्षी निरामय अक्रिय ज्ञानस्वरूप सर्वसेपरे उपनाआप है ॥ ३८ ॥ प्र० ॥ हे प्रभो जो आत्मा सदा शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव अक्रिय सर्वविकाररहित केवल विज्ञानधन सर्वका उपनाआप है तो यह दुःख सुख इच्छा अनिच्छा राग द्वेष आदि किसके धर्म हैं सो भी आप कृपाकरके कहिये ॥

॥ भावार्थश्लोक ३८ में का ॥

हे लक्ष्मणजी सदाशुद्ध सर्वोत्कृष्ट आत्माविषे १। सर्वदा २। संसृतिकीहेतुऐसीजें ३। इच्छा अनिच्छा राग द्वेष ४। सुख दुःख कर्ता भोक्ता आदि धर्मवान् बुद्धियां ५। आत्माकेविषे प्रतीति मात्र होती है वास्तवमें हैं नहीं । इसकारणसे ६। बुद्धिकेअभावहोनेसे ७। निर्विषय सुषुप्तिअवस्थाविषे ८। तब हमको ९। केवल विज्ञानधन आनन्द स्वरूपकरके १०। ही ११। सर्वसंघातसेपरे उपनाआप आत्मा है सो १२। प्रकाशित, अनुभवहीता है । तथाच १। "सुषुप्तिकाले सकले विलीने" "एकमेव तत्परंब्रह्मविभाति" "तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा सर्वबंधैः प्रमुच्यते" । इत्यादि श्रुतिः

॥ इच्छादि रागादि सुखादि धर्मिका सदा धियैः ॥  
 ॥ संसृतिहेतवः परे । यस्मात् तदभावतः सुषुप्तौ नः सुख-  
 ॥ परैः सुखस्वरूपेण विभाव्यते हि नः ॥ १८ ॥

॥ परे सदा संसृतिहेतवः इच्छादिरागादिसुखादि  
 धर्मिका धियैः यस्मात् तदभावतः सुषुप्तौ नः सुख-  
 स्वरूपेण हि परैः विभाव्यते ॥ १८ ॥

॥ सर्वोक्तसुखात्माविषे सर्वदा संसृतिकीहेतुऐसीजे इ-  
 च्छारागसुखदुःखादिधर्मवाली बुद्धियाँ [आत्माकेविषे  
 प्रतीतहोतीहै] इसकारणसे बुद्धिकाग्रभावहोनेसे सुषु-  
 प्तिप्रवस्थामें हमको सुखस्वरूपकरके ही परमात्मा  
 जोहैसो प्रकाशितहोताहै ॥ १८ ॥

ताते हे सौम्य इच्छा अनिच्छा राग द्वेष सुख दुःख पाप  
 पुण्य स्वर्ग नरक कर्ता भोक्ता आदियावत् हेतुरूप बु-  
 द्धिकेधर्म जो असत्यअध्यासद्वारा संसारमें बारंबार ज-  
 न्ममरणके हेतुहैं तिनसर्वकों परित्यागकरके सुषुप्ति-  
 चत् निर्विशेष आनन्दधन अप्रपञ्चापआत्माकों अनु-  
 भवकरके सुखीहो हमकोतो अप्रपञ्चापआत्मा सदा  
 निर्विकार अखंड अद्वैत आनन्दरूपही भासताहै। १८

॥ प्र० ॥ हे स्वामीजी इस आत्माकों जो जीव यायी अप-  
 राधी कहतेहैं सो क्यों कहतेहैं उ० इसको भी भ्रवण करो ॥

॥ अनाद्यविद्योद्भवबुद्धिविमितो जीवः प्रकाशो यः ॥  
 ॥ मितीर्यते चितः । आत्मा धियः साक्षितया एयक  
 ॥ स्थितो बुद्ध्यापरिच्छिन्नपरः स एव हि ॥ ४० ॥

॥ अनाद्यविद्योद्भवबुद्धिविमितः चितः प्रकाशः अयं  
 जीवः इति ईर्यते स एव हि बुद्ध्यापरिच्छिन्नपरः ।  
 आत्मा धियः साक्षितया एयक स्थितः ॥ ४० ॥

॥ अनादिअविद्यासे उपजीजे बुद्धि निसके विषे अत्माका  
 प्रतिबिम्ब होनेसे चैतन्यका प्रकाश जो है सो यह जीव  
 ऐसे कहते हैं सो ई निश्चय बुद्धिसे अपरिच्छिन्नपर  
 अत्मा जो है सो बुद्धिका साक्षी होय एयक स्थित है ॥

हे लक्ष्मणजी अय जीवका स्वरूप श्रवण करो ॥  
 अनादिजे त्रिगुणात्मका अविद्या निसके सत्वगुणभाग  
 से उपजीजे निश्चय अत्माका बुद्धि निसके विषे साक्षी  
 अत्माके प्रतिबिम्ब होनेसे १ चैतन्यका २ जो आभास प्र-  
 तिबिम्ब प्रकाश है सो ३ यह जीव ४ ऐसे ५ कहते हैं  
 अर्थात् अनादि अविद्याके सत्वगुणभागसे उपजीजे बु-  
 धि सो, एक दिकमणिवत्, शुद्धरूप है निसके विषे अत्मा जो  
 अपने उपरि साक्षी अत्माका आभासरूप प्रतिबिम्ब  
 प्रकाश, जैसे दर्पणविषे सूर्यका प्रकाश, निसको जीव  
 कहते हैं बिदा भास कहते हैं सो सर्व बुद्धिरूप उपाधि

के सम्बन्ध से कहते हैं वास्तव में यह प्रतिबिम्बरूपी जीव साक्षी आत्मा से भिन्न नहीं ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे भगवन् प्रतिबिम्ब जो होता है साकार परिच्छिन्न-  
का होता है, जैसे आपने सूर्य का आदर्श विषे कहा, सो अ-  
स्तु परंतु साक्षी आत्मा तो निराकार महासूक्ष्म अपरिच्छि-  
न्न पूर्ण है तिसका प्रतिबिम्ब होना बनता नहीं नाते इससे  
शायकों भी कृपा कर निवारण करिये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सौम्य निराकार अरु पूर्ण का भी प्रतिबिम्ब होना  
बनता है। जैसे आकाश निराकार अरु पूर्ण है तिसका  
प्रतिबिम्ब जलादिकों विषे होता है देखो जानु मान्य गंभीर  
जल विषे आकाश की नीलिमा भासे है तिस नीलिमा अरु  
जल इन दोनों के मध्य में नीलिमा अरु जल को छोड़के जो  
अतिविस्तृत सूक्ष्म गंभीरता भासे है सोई जल के विषे निरा-  
कार पूर्ण आकाश का प्रतिबिम्ब है। तैसे ही अविद्या के  
सत्यगुण भाग की जे बुद्धि हैं तिस विषे निराकार पूर्ण आ-  
त्मा का प्रतिबिम्ब होता है सोई वाच्यरूप जीव है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे गुरो आपने जल विषे आकाश के प्रतिबिम्ब के  
हृष्टान्त प्रमाण बुद्धि विषे आत्मा के प्रतिबिम्ब को कहा सो  
नहीं क्यों कि जल तो साकार स्पृह है तिस विषे निराकार  
आकाश का प्रतिबिम्ब होता है अरु बुद्धि तो निराकार

सूक्ष्म है जलवत् आकारवान स्थूल नहीं ताते निराकार बुद्धिविषे निराकार आत्माका प्रतिबिम्ब होना संभव नहीं ताते इस संप्रायकों भी आप निवारण करिये ॥

॥ गुरुवाच ॥

हे सौम्य अब इसकी भी श्रवण करो बुद्धिका आकार स्थूल नहीं सूक्ष्म रूप है ताते बुद्धि निराकार नहीं । जैसे वायुका सूक्ष्म रूप है जो वायुका सूक्ष्म रूप न होय तो देह किंवा वृक्षके स्पर्शसे कैसे जाना जाता जो वायु है सो तो देह किंवा वृक्षको स्पर्श होनेसे वायु जाना जाता है ताते वायु सूक्ष्म रूप है । तैसे ही बुद्धि जब पदार्थोंको निश्चय कर ग्रहण किंवा त्याग करती है तब जानी जाती है जो यह बुद्धि श्रेष्ठ किंवा नैष्ठ है ताते बुद्धि सूक्ष्म रूप है । गुरु जैसे वायु सूक्ष्म रूप होके पुष्पादिकोंकी निराकार गंधके प्रतिबिम्बों ग्रहण करे है । तैसे ही बुद्धि सूक्ष्म रूप होय निराकार आत्माके प्रतिबिम्बों ग्रहण करती है । जो बुद्धि सूक्ष्म रूप न होती तो निश्चयात्माक वृत्ति भी न होती अरु योगेश्वरोंद्वारा साक्षात् चिदाभास भी जाना जाता अरु आत्मा जो बुद्धिकी वृत्तियों जानता है ताते भी जाना जाता है जो बुद्धिका सूक्ष्म रूप है । एतदर्थ बुद्धि वायुवत् सूक्ष्म रूप होय निराकार चैतन्य आत्माके प्रतिबिम्बों ग्रहण करती है तिस प्रतिबिम्बों चिदाभास जीव कहते हैं सो जीव बुद्धिके साथ मिलके बुद्धिके धर्म अपने विषे मान आपकी कर्ता भोक्ता माने है परंतु वास्तवमें यह जीव कर्ता भोक्ता नहीं क्यों जो



जीव प्रतिबिम्बरूप है एतदर्थ जब विम्बरूप साक्षी आत्मा में किया होय तब तिसके प्रतिबिम्बरूप जीवविषे भी होय सो तो विम्बरूप साक्षी आत्मा अक्रिय है ताते उसका प्रतिबिम्ब भी अक्रिय है केवल बुद्धिरूप उपाधिके संबंधसे जीव गुरु कर्ता भोक्ता संज्ञा भई है वास्तवमें एक शुद्ध साक्षी आत्मा ही है । सो पा ३६ । जीवशब्द त्वं पद का लक्ष्य आत्मा है । तथाच "जीवो ब्रह्म नापरः" । अर्थात् जो जीव जीवपदार्थ देहेन्द्रिय प्राणमन आदिक जड़ अनात्मा है तिनको जो सजीव करे सो कहिये जीव । अथवा जो सर्वदा आप जीवतारहे सो कहिये जीव ताते आत्मा का ही नाम जीव है आत्मा से इतर जीव नहीं । ताते निश्चयकर के १० । बुद्धिसे अपरिच्छिन्न परे ११ । जो आत्मा है सो ११ । बुद्धि का साक्षी होय । १३ । १४ । बुद्धिसे पृथक् १५ । स्थित है १६ ॥ तथाच "यो बुद्धि परतस्तु सः" । जी० अ० १ के ४२ मेश्लोकमें । तथाच "जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तादि युगान्तो बुद्धि वृत्तयः तासां विवक्षणो जीवः साक्षित्वेन विनिश्चितः" । इति भागवतके एकादशास्कंधके १३ में अ० के १३ में श्लोक में । ताते हे सौम्य जीवशब्द का वाच्य बुद्धिविशिष्ट चैतन्य गुरु जीवशब्द का लक्ष्य बुद्धि उपहित चैतन्य तहां जब मध्यसे बुद्धिरूपी उपाधि दूर किया तब वाच्य गुरु लक्ष्यकी अभेद एकता होती है एतदर्थ उपाधिके सम्बंधसे जीव गुरु साक्षी दो कहे जाते हैं गुरु उपाधिके अभावसे वास्तवमें जीव गुरु साक्षीकी समान चैतन्यवि-

॥ १८२ ॥

॥ चिदिम्ब सांस्यात्मधियां प्रसंगात् स्वेकत्र-॥  
 ॥ वासादनत्वात्कलोहवत् । अन्योन्यं प्रध्यासः ॥  
 ॥ वशात् प्रतीयते जडाजडत्वं च चिदात्मचेतसो ॥ ४१ ॥

॥ चिदात्मचेतसोः अन्योन्यं प्रध्यासवशात् जडाजडत्वं  
 प्रतीयते । कुतः । चिदिम्ब सांस्यात्मधियां प्रसंगात् तु  
 एकत्रवासात् । किंवत् । अनत्वात्कलोहवत् च ॥ ४१ ॥

॥ आत्मा गुरुचित्तइनका परस्पर प्रध्यास होनेसे ज-  
 डाजडत्वभाव प्रतीत होता है । क्योंकि । आत्मा चिदा-  
 भास गुरुबुद्धि इनके । परस्पर संबंधसे पुनः एकत्र-  
 होनेसे । कैसे । अग्निलोहवत् च ॥ ४१ ॥

वे प्रभेदता है सो ई चैतन्य आत्मा शुद्ध प्रसाही है । तथा-  
 च प्रथमात्माब्रह्म । मा० ३० की प्रथम श्रुतिमें ॥ ४० ॥  
 ॥ प्र० ॥ हे स्वामीजी चैतन्य आत्मा के धर्म बुद्ध्यादि जड-  
 नात्माविषे गुरु अनात्मा के कर्तृत्वादि धर्म प्रक्रिय-  
 आत्माविषे प्रतीत होते हैं । तिसका हेतु भी आप कहिये ।  
 ॥ भावार्थश्लोक ४१ में का ॥

हे लक्ष्मणजी चैतन्य आत्मा गुरुचित्तइनका १  
 परस्पर २ । प्रध्यास होनेसे ३ । जडाजडत्वभाव ४ । प्रती-  
 त होता है ५ ॥ अर्थात् जडमें चैतन्यता गुरु चैतन्यमें ज-  
 ताकी जो प्रतीति है सो केवल अज्ञानजन्य अहं प्र-  
 च

सकेवशा भई है। क्यों कि साक्षीआत्मा चिदाभास गुरु बुद्धि इनके ६। परस्परसम्बंधसे ७। गुरु ८। एकत्र रहनेसे ९॥ अर्थात् आत्मा चिदाभास गुरु अंतःकरण इनके परस्पर एकत्र होनेसे जड़के धर्म चैतन्यमें गुरु चैतन्यके धर्म जड़में प्रतीत होते हैं। जैसे जब अग्नि गुरु लोहका एकत्र होता होता है तब अग्निविषे लोहके गुरु लोहविषे अग्निके धर्म प्रतीत होते हैं तैसे १०। ११॥

हे सौम्य वास्तवमें दाहकता प्रकाशकता जे अग्निके धर्म हैं सो लोहमें हैं नहीं तथापि अग्निके संयोगसे लोह दाह गुरु प्रकाश करनेकों समर्थ होता है। गुरु चौकोर त्रिकोणादि आकार जे लोहपिंडके धर्म सो अग्निविषे हैं नहीं तथापि लोहके सम्बंधसे अग्निके त्रिकोण चौकोर आदि आकार प्रतीत होते हैं सो असत्य हैं। तैसे ही शुद्ध निराकार निर्विकार आत्माविषे जो वास्तवमें हैं नहीं ऐसे जे बुद्धिके इच्छा अनिच्छा राग द्वेष पाप पुण्य आदि धर्म सो बुद्धिके सम्बंधसे चिदाभास आत्माविषे प्रतीत होते हैं तिनको अज्ञानके आश्रय मिथ्याग्रह अंध्यासके वशा यह जानता है जो मैं तुच्छ जीव पापी अपराधी अस्यक्त कर्मोक्ताकर्ता सुख दुखका भोक्ता हों। इत्यादि जे अंतःकरणके धर्म सो अपने विस्मृत सत्यस्वरूपके अज्ञानसे चिदाभास आत्मा अपने विषे माने है सो सर्व वास्तवमें असत्य है। यह आत्मा तो सदा शुद्ध निर्विकार निराकार निःक्रिय सर्वके धर्मसे रहित स्वयंप्रकाश सर्वका साक्षी है तिसके जे सत्

चित् ग्यानन्दादि लक्षणरूपी धर्म सो बुद्धि ग्राहि जड़ों वि-  
षे भासते हैं तब जानता है जो यह सर्व चैतन्य है उपने २६  
कार्यकों करते हैं गुरु ग्यानन्दरूप धर्म भी इन विषे प्रतीत  
होता है ताते यही ग्यात्मा है ॥

हे सौम्य देखो सच्चिदानन्द लक्षणरूप चैतन्य ग्यात्मा के  
धर्म सो जड़ ग्यानात्मा गुणतः करण विषे भासते हैं गुरु गुणतः  
करणादि ग्यानात्मा जड़ों के दुःख सुखादि धर्म सो बुद्ध चैत-  
न्य ग्यात्मा विषे भासते हैं सो इस ही को गुन्योऽन्याध्यास ६  
गुरु चिज्जडगुंथि भी कहते हैं । हे सौम्य यह जो ग्यात्मा है  
सो इन गुणतः करणादि ग्यानात्मा के संग से असत्य ग्रहं उप-  
ध्यास द्वारा जीव भाव को प्राप्त होय जन्म मरण सुख दुःखा-  
दिकों का भोक्ता भया है । तथाच "ग्राहो ह्यसमो युक्तो भो-  
क्तेत्याहुर्मनीषिणः" । क० ३० की तृतीय बल्ली की चतुर्थ श्रु-  
ति में । गुरु जब इस को ग्राचार्य के उपदेश से सम्यक् ग्या-  
त्मा ज्ञान द्वारा असत्य ग्रहं उपध्यास के अभाव से चिज्जडगुंथी  
खुल जाय तब निस ही कास जहां है तहां ही सर्व बंधन से  
रहित मोक्ष रूप ही है । तथाच "यदा सर्वे प्रभिर्युते हृदयस्य  
हृग्रंथयः प्रथमन्त्यो मृतो भवत्येतावदनुशासनम्" । क० ३०  
की ६ शी बल्ली की १६ शी श्रुति में ॥ ४१ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ४२ में का ॥

हे लक्ष्मणजी श्रीत्रियब्रह्मनिष्ठ गुरु के १। समीप से ॥  
अर्थात् उपदेश से । गुरु वेद के जे नत्व स्यादिसद्वाक्य-  
हैं तिन के विचार से ॥ भी ४। उत्पन्न भया ग्यात्मानुभवजिस-

॥ गुरोः सकाशा<sup>१</sup> दयि<sup>२</sup> वेदवाक्यतः<sup>३</sup> संजातविद्या<sup>४</sup> ॥  
 ॥ नुभवो<sup>५</sup> निरीक्ष्यतम्<sup>६</sup> । स्वात्मानमात्मस्य<sup>७</sup> पुषा<sup>८</sup> ॥  
 ॥ धिवर्जितं<sup>९</sup> त्यजे<sup>१०</sup> देशोप<sup>११</sup> जडं<sup>१२</sup> मात्मगोचरम्<sup>१३</sup> ॥ ४२ ॥

॥ गुरोः सकाशात् वेदवाक्यतः ज्ञप्ति संजातविद्याः  
 नुभवः आत्मस्य उपाधिवर्जितं तं स्वात्मानं निरीक्ष्य  
 आत्मगोचरं अप्रशंस्य जडं त्यजेत् ॥ ४२ ॥

॥ गुरुके समीपसे [गुरु] वेदके महावाक्यसे भी उत्प-  
 न्न भयाऽप्रात्मानुभवजिसको [ऐसा] आत्मा स्थित है सो  
 उपाधिकरके रहित जो अप्रनाऽप्रापऽप्रात्मानिसको सा-  
 क्षात् देखके आत्मा विषयों समान जो सम्यक् अनात्मा  
 जड तिसको त्यागकरे ॥ ४२ ॥

कों ५। ऐसा जो बुद्धि चंचल करण आत्मस्य पुरुष है सो ६। १  
 स्थूल सूक्ष्म सर्व उपाधिसेरहित ७। जो ८। प्रदुःखनाऽप्रा-  
 प साक्षी आत्मा है तिसको ९। साक्षात् अप्रनाऽप्राप ज्यों-  
 का त्यों अनुभव देखके १०। तिस आत्मा विषय असत्य अद-  
 बुद्ध्यासके वषा भासमान जे ११। सम्यक् १२। यत्तु बुद्धि  
 इन्द्रियादिकों का विषय रूप जड जगत् तिसको १३। यत्तु-  
 बुद्ध्यादि अप्रनात्मा सहित निःशेष त्याग करे १४॥ गुरु स-  
 र्वत्र भाव विषय स्थित होय । तथाच 'आत्मन्येवात्मानं य-  
 पयति सर्वमात्मानं पश्यति' । व० ३० के १०० के ४ ब्रा० १



॥ प्रकाश<sup>२</sup>रूपो<sup>१</sup> हे<sup>१</sup> मज्जो<sup>१</sup> हे<sup>१</sup> मद्दयः<sup>१</sup> सकृद्दि<sup>६</sup>मातो<sup>१</sup> हे<sup>१</sup> ॥  
 ॥ मतीव<sup>१</sup> निर्मलः<sup>१</sup> । विशुद्ध<sup>१</sup> विज्ञान<sup>१</sup> धनो<sup>१</sup> निरा<sup>१</sup>म-  
 ॥ यः<sup>१</sup> सम्पूर्ण<sup>१</sup> ज्ञाने<sup>१</sup> दमयो<sup>१</sup> हे<sup>१</sup> मर्त्तियः<sup>१</sup> ॥ ४३ ॥

॥ अहम् प्रकाश<sup>२</sup>रूपः अहम् अजः अद्वयः सकृद्दि<sup>६</sup>भा-  
 तः अहम् अतीव<sup>१</sup> निर्मलः विशुद्ध<sup>१</sup> विज्ञान<sup>१</sup> धनः निरा-  
 मयः सम्पूर्ण<sup>१</sup> ज्ञाने<sup>१</sup> दमयः अहम् अर्त्तियः ॥ ४३ ॥

॥ मैं प्रकाश<sup>२</sup>रूपहों मैं अजहों [मैं] अद्वैतहों [मैं]  
 एकहों [अरु] मैं अतिही<sup>१</sup> निर्मलहों विशुद्ध<sup>१</sup> विज्ञान<sup>१</sup> धनहों  
 [अरु] दुःस्वरा<sup>१</sup> हितहों [अरु] सर्वव्यापीहों [अरु] ज्ञा-  
 नन्द<sup>१</sup> धनहों [अरु] मैं अर्त्तियहों ॥ ४३ ॥

की १२ मीश्रुतिमें ॥ ४२ ॥ हे सक्ष्मणजी हे सौम्य अव-  
 ज्ञात्मानुभवी पुरुषोंका अनुभव अग्रध्यास अवण करो ॥

॥ भावार्थश्लोक ४३ मेंका ॥

हे सक्ष्मणजी ज्ञात्मानुभवी पुरुष अपने सम्यक्-  
 बोधकरके अपने ज्ञापकों जानता है जो मैं १ स्वयं प्रका-  
 शरूपहों १ ॥ अर्थात् यावत् सूर्यचंद्रादिकोंके भूत भौति-  
 क प्रकाशहैं सो सर्व पुरुषों नहीं प्रकाशते किंतु मेरे प्र-  
 काशसे यह सर्व प्रकाशितहैं ताने सर्व प्रकाशोंका प्रका-  
 श मैं ही हों । तथाच "अथायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवति" ।  
 "आदित्यवर्णं तमसः परस्तात्" । इत्यादि श्रुतिः । औपर कैसा

हूं मैं ३॥ अजहं ४॥ अर्थात् जन्मसे रहित हों। तथाच "अ-  
 जोनित्यः शाश्वतो यं पुराणो"। अरु अहैत हों ५॥ अर्थात् २  
 जिस एक संख्या की प्रतियोगी दो संख्या हैं ऐसी एक विष-  
 म संख्या रहित। एक हों ६॥ तथाच एकमेवाद्वितीयम्। अरु  
 मैं ७॥ अप्रतिही निर्मल हों ८॥ अर्थात् माया अविद्या तिनका  
 कार्य प्रपंच तिन सर्वसे रहित निर्मल हों। तथाच "बुद्धमपा-  
 पविद्धम्"। अरु विज्ञान घन हों ९॥ अर्थात् बुद्धि के विशेष  
 ज्ञानसे रहित निर्विशेष चैतन्य घन हों। जैसे सेंधव लवण  
 केवल रस घन होता है नद्वयत्। तथाच "यथा सेंधव घनो-  
 नंतरो वाह्यः कृत्स्नोरस घन एवैवंचा अपुरे अयमात्मानंतरो  
 वाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञान घनः"। ब० ३० के अ० ६ के अ० ५ में की-  
 १३ मी श्रुति। अरु दुःख रहित हों १०॥ अर्थात् अ० ध्यात्म २  
 अधिभूत अधिदेव आदि दुःखोंसे रहित निर्दुःख हों। त-  
 थाच "न लिप्यते लोकदुःखेन वाह्यः"। क० ३० के प० वल्ली में।  
 अरु सर्व व्यापी हों ११॥ तथाच "एकस्मिन् सर्वभूतान्तरात्मा  
 रूपं रूपं प्रतिरूपोच भव"। अरु आनन्द घन हों १२॥ तथाच २  
 "अयमेष एव परमानन्दः"। अरु मैं १३॥ अक्रिय हों १४॥  
 अर्थात् कायिक वाचिक मानसिक क्रियासे रहित अ-  
 क्रिय हों। तथाच न लिप्यते कर्मणा पापकेनेति। इत्यादि  
 हे सौम्य इस प्रकार आत्मवेत्ताओं का अनुभवाध्यास हो  
 ता है अब और भी अनुभवाध्यास श्रवण करो ॥ ४१ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ४४ में का ॥

हे लक्ष्मणजी और भी आत्मवेत्ता जीवन्मुक्तों का

॥ सदैव मुक्तो हं भवित्यशक्तिमानतींद्रियज्ञान-  
 ॥ भवित्यशक्तिमानः । अनन्तपारो हं भवतिर्निष्कं बुधे ॥  
 ॥ विभावितो हं हृदि वेदवादिभिः ॥ ४४ ॥

॥ अहं सदैव एव मुक्तः अचिंत्यशक्तिमान् अती-  
 द्रियज्ञानम् अचिंत्यशक्तिमानः अहं अनन्तपारः वेद-  
 वादिभिः बुधेः अहं निष्कं हृदि अहं विभावितः ॥

॥ मैं सदैव ही मुक्तरूप हों [अरु] अचिंत्यशक्तिमान हों  
 [अरु] इंद्रियातीतज्ञानस्वरूप हों [अरु] एकरस हों २  
 [अरु] मैं अनन्तअपार हों वेदवेत्ता बुद्धिमान् करके २  
 सबदिव्य हृदय में जानने योग्य हों ॥ ४४ ॥ मैं

अनुभवाध्यास श्रवणकरे यों जानते हैं जो मैं १ स-  
 दैव २ ती ३ मुक्तरूप हों ४ अरु अचिंत्यशक्तिमान हों  
 ५ अरु इंद्रियातीतज्ञानस्वरूप हों ६ ॥ अर्थात् बुद्धिअ-  
 दिकिसी भी इंद्रियों का विषय न होत संतें इंद्रियों द्वारा सर्व-  
 का अनुभवी जान स्वरूप हों । तथाच "यद्यत्रानभ्युदितं ये-  
 न वागभ्युदितं" इत्यादि कै० उ० के हितीयखंडकी श्रुतिः ।  
 अरु एकरस हों ७ ॥ अर्थात् नानारूप होत संतें भी अपने  
 स्वरूप से चसायमान नहीं होता । तथाच "परमुत्पक् एकरसः"  
 अरु मैं ८ अनन्तअपार हों ९ अर्थात् देश काल वस्तु  
 करके अथवा देव पित्र मनुष्य करके जिसका अंत न पा-

याजाय सो कहिये अनन्त अपार सो ऐसा आत्मस्वरूप मैं  
ही हों । गुरु वेदवेत्ता १०। बुद्धिमानकरके ११॥ अर्थात् वेद  
जे उपनिषद्भाग ब्रह्मविद्या तिसके मूर्खविचारके जाननेवा-  
ले मूर्खबुद्धिपुरुषकरके । दिनरात्र १२। हृदयमें १३। अं-  
गुष्ठमान ज्योतिरूपसे जानने योग्य जो आत्मनत्वहै सो मैं  
ही हों ।<sup>१४</sup> तथाच 'अंगुष्ठमानः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः' । क-  
उ० के ४ वल्ली की १३ मी श्रुतिमें । तथा 'स आत्मा सविदीर्य' ।  
मां० उ० विषे ॥

हे सौम्य यह जो तुम में आत्मवेत्ता जीवनमुक्तोंका  
अनुभव दो श्लोक करके कहाहै नैसे ही जीवनमुक्तोंका  
अनुभव वेदभगवान् ने भी कहाहै । तथाच 'पुरातनोहं  
पुरुषोह मीशो हिरण्मयोहं शिवरूपमस्मि अपालिया-  
दो ह मचिन्त्यशक्तिः पश्याम्यचक्षुः सशृणोम्यकर्णः अ-  
हम् विजानामि विविक्तरूपो नचास्तिवेत्ता ममचित्सदाहं  
वेदैरनेकैरहमेववेद्यो वेदान्तकृत् वेदविदेवचाहम्' । इत्या-  
दि कैवल्यउपनिषदविषे ॥

हे सौम्य ऐसा जो वेदपुतिपाद्य जीवनमुक्तोंका साक्षा-  
त् आत्मानुभवहै सोई अपनास्वरूपानुभव श्रीगणजीने  
लक्ष्मणजीसे कहाहै गुरु सोई श्रीशिवजीने पार्वतीजीसे  
कहाहै गुरु सोई हमने तुमसे कहाहै । ताते और भी जे  
आप्तकाम आत्मकामी मुमुक्षु इसप्रकार अप्रवेष्टाव आ-  
त्माकी वेदाचार्यद्वारा जानके अनुभव अध्यसकारत है ति-  
नकी अविद्या अपने कार्य सर्वअनर्थोंका मूल असत्य अ-

हंअध्यासकेसाणीप्रही नापाहोतीहै । अरु इस सत्यआ-  
त्मानुभव अध्यासकाकरनेवाला सर्वबंधनोंसे रहितहोताहै  
सो यही अध्यासहै जो परमेश्वर परमात्मा सर्वजातकार  
अधिष्ठान बड़ेसेबड़ा अरु सूक्ष्मसेसूक्ष्म नित्य निरन्तरजी-  
व ईश्वर ईश्वर जीव सर्वका साक्षी सर्वत्रसमान एकरसर  
अवस्थातीनोंका प्रकाशक स्वयंज्योति निर्विकार निराका-  
र कूटस्थ आत्माहै सोई मेरा अपनैआप प्रत्यगात्मा में  
हीहों । तथाच 'यत्परंबुह्य सर्वात्मा विश्वस्यायतनमहता  
सूक्ष्मात् सूक्ष्मतरं नित्यं तत्त्वमेवत्वमेवतत् जाग्रत्स्वप्नसु-  
षुप्तादिप्रपंचयत्पुकापाते तद्ब्रह्माहमितिज्ञात्वा सर्वबन्धैः  
प्रमुच्यते' । इति कैवल्य उपनिषद्विषे । ताते हे सौम्यब्र-  
ह्ममुमुक्षु इसप्रकार आचार्यसे वेदकेमहावाक्योंद्वारा वि-  
चारके अपनैआपआत्माकों अनुभवकर अध्यासक-  
रताहै सो सर्वबंधनोंसे रहित ब्रह्मही होताहै । तथाचर  
'स यो ह वै तत्परमंबुह्यवेदब्रह्मैव भवति' ॥ ४४ ॥

॥ भावार्थश्लोक ४५मेका ॥

हे लक्ष्मणजी हे पुरुषश्रेष्ठ । पूर्व दो श्लोककरकेक  
हे प्रकार १ । निरन्तर अध्यासकरके अपनैआपकों जाना  
है जिसने तिस आत्मज्ञानीकरके २ । अपनैआप सत्य  
साक्षीआत्माकों ३ । भावनाकरनेवालेकी ४ ॥ अर्थात्  
विचार अध्यासकरनेवालेकी । जोशुद्ध सर्वात्मभावना  
है सो ५ । शीघ्रही ६ । कर्मोंकरकेसहित ७ । अज्ञान अरु  
तिसकाकार्य आवरण विश्लेष तिनकों ८ । नाशकरहेभी



॥ एवं सदाऽऽत्मानं मखंडितात्मना विचारमाणस्य ॥  
 ॥ विशुद्धभावना । हन्यादविद्यां मचिरेण कारकैः ॥  
 ॥ रसायनं यदहं दुपासितं रुजः ॥ ४५ ॥

॥ एवं अखंडात्मना सदाऽऽत्मानं विचारमाणस्य  
 विशुद्धभावना अचिरेण कारकैः [सह] अविद्यां ह-  
 न्यात् [किंचत्] यदहं उपासितं रसायनं रुजः [तदहं] ४५

॥ पूर्वकहेप्रकार निरंतरऽऽत्माज्ञानीकरके सत्यऽऽत्माको  
 भावना करनेवालेकी जो शुद्धभावना है सो शीघ्रही कर्मों-  
 करके [सहित] अज्ञानकों नाश करे है [कैसे] जैसे कु-  
 शलवैद्यकरके सेवन करी रसऽऽपौषधि [सो] रोगकों [तैसे]

कैसे जैसे १०। कुशलवैद्यकरके सेवन करी ११। रसायन  
 अौषधी १२। सो रोगकों १३। तैसे ॥ अर्थात् विषम-  
 रोगकों श्रेष्ठवैद्यद्वारा सेवन किया रसायन धातुऽऽ-  
 दिऽऽपौषध सोई नाश करे है अन्य काष्ठादिऽऽपौषधसे वि-  
 षमरोग जातानहीं ताते तिस विषमरोगकों नाश करने  
 को कुशलवैद्यपूर्वक रसायन अौषधही है । हे सौम्य  
 इसही प्रकार अज्ञान अरु तज्जन्य जन्ममरणदि विष-  
 मरोग हैं कि जो श्रोत्रियबुद्धनिष्ठऽऽचार्यरूपीवैद्यद्वारा-  
 अत्माज्ञानऽऽपौषधविना अन्यउपायसे ममज्ञानान्तरमे-  
 भी अभव होनेकानहीं ऐसा जो यह अर्थका मूलमंत्रविद्यानि

॥ विविक्त<sup>१</sup> ग्रासीन<sup>२</sup> उपारतौ<sup>३</sup> द्वि<sup>४</sup> यो विनिर्जिता<sup>५</sup> त्मा ॥  
 ॥ विमलान्न<sup>६</sup> राशयः<sup>७</sup> । विभा<sup>८</sup> वये<sup>९</sup> दे<sup>१०</sup> कं मनन्य<sup>११</sup> सा ॥  
 ॥ धनो<sup>१२</sup> विज्ञान<sup>१३</sup> दृक्<sup>१४</sup> केवल<sup>१५</sup> ग्रात्म<sup>१६</sup> संस्थितः<sup>१७</sup> ॥ ४६ ॥

॥ विविक्त ग्रासीनः उपारतौ द्वि यः विनिर्जितात्मा विमलान्न  
 राशयः ग्ननन्यसाधनः ग्रात्मसंस्थितः विज्ञानदृक्  
 एकं केवलः विभा वयेत् ॥ ४६ ॥

॥ एकोन स्थित इन्द्रियोपरोमहृग्रा मनकाजीतनेवाला १  
 शुद्धगुणःकरण ग्नन्यकर्मादिसाधनरहित ज्ञानदृष्टि  
 वाला ग्रात्मा में स्थित होकर केवल एक [अपने ग्राफ  
 ग्रात्मा को] साक्षात्गुणु भवकरे ॥ ४६ ॥

विद्या के नाश करने को तो एक गुरखंड सर्वात्मगुध्यास ही  
 समर्थ है। तथाच विद्येवतन्नाशविधौ परीयसी । राम-  
 गीता के श्लोक ४६ में । जाते हे सौम्य जो तुमको गुविद्यारूपी  
 विषमरोग के निर्मूल नाश करने की इच्छा है तो सम्पूर्ण क-  
 र्मउपासना को त्याग के अर्थात् संन्यास ले के सर्वात्मगु-  
 ध्यास परायण हो आगे जो तुमारी इच्छा ॥ ४५ ॥ हे प्रभो  
 उपव ग्रात्मगुध्यास का काम कहिये ॥

॥ भावार्थ श्लोक ४६ में का ॥

हे स्वामीजी हे मुमुक्षु जिस विवेकी को ग्रात्मगु-  
 ध्यास की इच्छा होय सो जित्ता सुपुरुष इस प्रकार करे प्रथम

एकान्तस्थानविषे १॥ अर्थात् विशेषकारीजनसमूहोंसे  
 रहित किसी तीर्थदिक पवित्र स्वत्वगुणी स्थानविषे।  
 स्थित होय २॥ अरु इंद्रियोंसे उपराम होय ३॥ अर्थात्  
 पांच ज्ञानेन्द्रियोंके प्राब्ध स्वर्ण रूप रसगंध यह जे पांच  
 विषय हैं तिनसों इंद्रियवृत्तिकों हटाय अर्थात् मुखकरे।  
 अरु मनका जीतनेवाला होय ४॥ अर्थात् इंद्रियोंको नि-  
 षयसे हटावनेसे मनमें रहोजे विषय संबंधी मत्स्यवासना  
 तिसको भी विषयमें दोष दृष्टिकर निवृत्त करे। तथाच "वा-  
 न्मोदान् उधरत तिमिषु समाहितो भूत्वा"। २०३० अ० १६ के  
 ३३ वा० में। अरु स्वर्गादिकोंकी कामनासे रहित शुद्ध अंतः-  
 कारण होय ५॥ अरु अन्य कर्मोंदिकोंसे रहित होय ६॥ अ-  
 र्थात् कर्मसे आत्मा जो अक्रिय है तिसको प्राप्ति होती नहीं।  
 तथाच "नास्त्यकृतकृतेन" न कर्मणा"। इत्यादि पुं० अरु  
 कै० उ० की श्रुतिः। अरु ज्ञान कर्मका समुच्चय बनता नहीं  
 क्यों कि ब्रह्मविद्या अरु कर्मका परस्पर विरोध है। तथाच  
 "विद्याविरोधान् समुच्चयो भवेत्"। एतरीता के श्लोक ११ में।  
 एतदर्थ "प्रवृत्तिनो लोकमिच्छंतः प्रवृत्ते नि"। इत्यादि पुं० अरु  
 से नित्य नैमित्तिकादि कर्मको त्याग के संन्यास लेवे। अरु  
 आत्मा अनात्माका विचार कर ता ज्ञान द्वां प्रेयावा होय ७॥  
 तथाच "विमृशानां तु प्रपश्यन्ति पशन्ति ज्ञानचक्षुषः"। गी० अ०  
 अध्याय १५ के १० श्लोक में। अरु आत्मा में स्थित होय करे।  
 अर्थात् मनकी जो पांच वृत्ति हैं तिससे रहित जे शरद्वृत्ति

तुको आकाशवत् शुद्ध आकाशरूप सर्ववृत्तिके अभावसे  
केवल अज्ञःकरण तिसमें स्थित होने के तिसमेंसे अवका-  
शरूपजे आकाशवत् तिसको अभावकरके तत्स्थानमें।  
‘आकाशवत् सर्वगतः स सूक्ष्मः’। इत्यादि श्रुतिवाक्यप्रमा-  
णासे साक्ष्य साक्षित्व भावसे रहित आकाशवत् महासू-  
क्ष्म अद्वैत। एक ८ केवल १०। आनन्दजनमान अप्रयत्नो-  
पको। अनुभवकरे। तथाच ‘आत्मान्येवात्मानं पश्यति’।  
६०३० के ६६ अध्यायविषे ॥ ४६ ॥ हे सौम्य इसप्रका-  
र साक्षात् आत्मानुभवकरनेवाला पुरुष वृत्तही होता है।  
तथाच ‘ब्रह्मविद्वल्लैव भवति’ ॥ हे सौम्य अत्र सम्पूर्ण  
जगत्की सर्वात्मरूप भावनासे उपासना श्रवण करे ॥

॥ भावार्थश्लोक ४७ में का ॥

हे तक्ष्मणी जी १। यह २। परमात्मा करके पुकाशि-  
त ३। नामरूपात्मक जगत् तिसको ४। सर्वका कारण अ-  
धिष्ठान जे ५। आत्मा तिसविषे ६। लीन करे ७ ॥ अर्थात्  
यावत् नामरूपात्मक इन्द्रिय अज्ञःकरणदिकों का विषय रू-  
प जे सम्पूर्ण जगत् जो केवल अज्ञानजन्य असत्य अहं  
अध्यासके आश्रय चैतन्यात्म अधिष्ठान विषे पृथक् रूप  
से भासमान भया है, मरीचिका जलवत्, तिसको अधि-  
ष्ठानकारूप ज्ञाने क्यों कि अधिष्ठानसे इतर अध्यस्त की  
पृथक्सत्ता नहीं। जैसे रज्जुसे इत सर्प की सत्ता नहीं, आका-  
शसे इतर नीलिमा की सत्ता नहीं मरीचिकासे इतर मृगजल-  
की सत्ता नहीं। तैसे ही सर्वाधिष्ठान चैतन्य आत्मासे इतर

॥ वि॒श्वं य॑ दे॒तत्पर॑मात्मा॒दर्शनं॑ वि॒लाप॑येदात्म॒नि ॥  
 ॥ सर्व॑कार॒णं । पूर्ण॑चि॒दानन्द॑म॒यो व॑तिष्ठते ॥  
 ॥ न वेद॑ बा॒ह्यं न च॑ किंचि॒दांतर॑म् ॥ ४७ ॥

॥ यत् एतत् परमात्मदर्शनं विश्वं [तत्] सर्वकारणे  
 आत्मनि विलापयेत् [तदा] पूर्णः चिदानन्दमयः अ-  
 वतिष्ठते बाह्यं न वेद किंचित् आंतरं च न [वेद] ४७

॥ जो यह परमात्माकरके प्रकाशित जगत्तिसको सम्पू-  
 र्णकारणजे आत्माताविषे लीनकरे [तब] पूर्ण  
 चैतन्यआनन्दमय अवशेषरहै है [तिससे] बाहिर नही  
 जानता [अरु] किंचित् आवांतर भी नहीं [जानता]

नामरूपात्मकजगत्की भी पृथक्सत्ताका अभाव है।  
 ताते सम्पूर्णनामरूपात्मकजगत्को सर्वाधिष्ठानपर-  
 मात्मारूपहीजाने। तब सर्वउपाधिसेरहित पूर्ण ही एक  
 अद्वैत चैतन्यआनन्दघनही १०। अवशेषरहता है ११॥  
 अर्थात् जब अर्थात् जगत्को सर्वाधिष्ठानआत्मावि-  
 षे तारूपसेही जानता है तबकेवल एक अद्वैत आनन्द  
 घनआत्माही अवशेषरहता है ॥ जैसे जागृत स्वप्नका-  
 स्थूल सूक्ष्म जगत् सुषुप्तिविषे लीनहोता है तब केवल  
 एक आनन्दघनचैतन्यआत्माही लक्ष्यहोता है पुनः उसी  
 से उत्थानहो भासने लगता है। ताते जो अपनेहोतेके २



प्रथम न होय अरु अंतमें भी न रहे अरु मध्यविषय भासे  
 तिसकी असत्य जानिये अरु जो अर्थादि अरु अंतमें स-  
 त्य रूप होय मध्यमें अन्यवत् भासे तो भी वो सत्य रूप ही है  
 जैसे घटके पूर्व मृत्तिका है अरु अंत भी मृत्तिका है मध्य  
 में कम्बुग्रीवादिरूप अरु घट नाम से जो मृत्तिका से अ-  
 न्यवत् भासे है सो भी सत्य मृत्तिका ही है । अरु मृत्तिका  
 के विषे कम्बुग्रीवादिरूप अरु घट नाम से जो भासमान  
 सो अपने अर्थादि अरु अंतमें न होनेसे कल्पित असत्य है ।  
 इस प्रकार जब विचार करके देखता है तब घटके नामरू-  
 पकी पृथक् सत्ताके अभावसे एक मृत्तिका ही सत्य अव-  
 शोष रहे है । तैसे ही नामरूपात्मक जगत्के अर्थादि अंत  
 की विचार करनेसे जगत्की सत्ताके अभावसे एक परिपूर्ण  
 अद्वैत सर्वाधिष्ठान आत्मसत्ता ही अवशोष रहे है सोई का-  
 रण आत्मक जगत् रूप ही भासता है ताते वाच्य कार्य  
 कारण आत्मक जगत् भासे है सो सर्वाधिष्ठान आत्मसत्ता  
 ही परिपूर्ण भासे है तिसविषे पृथक् रूपसे भासमान जो  
 जगत् तिसकी पृथक् सत्ताके अभावसे पूर्ण एक सर्वाधि-  
 ष्ठान आत्मा ही शोष रहे है । तथाच "पूर्णमहः पूर्णमिदं ।  
 पूर्णान् पूर्णमद्व्यते पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशि-  
 ष्यते" । ६०३० के अ० ३ के १ वा० मे । एतदर्थं तिससे बाह्य  
 १२॥ अर्थात् पृथक् कुछ भी । न १३ । जानना १५ । अरु  
 १५ । किंचिन्मात्र १५ । आवात्तर १७॥ अर्थात् छिपा भयार्थ  
 न १८ । जानना ॥ अर्थात् सर्वाधिष्ठान आत्मासे किंचित्म

॥ पूर्व<sup>१</sup> समाधि<sup>२</sup> रखिलं<sup>३</sup> विचिन्तये<sup>४</sup> होंकार<sup>५</sup> मानं<sup>६</sup> स-  
 ॥ चराचरं<sup>७</sup> जगत्<sup>८</sup> । नदेव<sup>९</sup> वाच्यं<sup>१०</sup> पूर्णवो<sup>११</sup> हि वाच्यं<sup>१२</sup> ॥  
 ॥ को<sup>१३</sup> विभाष्यते<sup>१४</sup> ज्ञानवशात्<sup>१५</sup> बोधतः<sup>१६</sup> ॥४८॥

॥ समाधिः<sup>१</sup> पूर्व<sup>२</sup> अप्रखिलं<sup>३</sup> सचराचरं<sup>४</sup> ओंकार<sup>५</sup> मानं<sup>६</sup> विचि  
 नयेत्<sup>७</sup> हि पूर्णवः<sup>८</sup> वाच्यकः<sup>९</sup> तत्<sup>१०</sup> एव<sup>११</sup> वाच्यं<sup>१२</sup> अप्रज्ञान-  
 वशात्<sup>१३</sup> विभाष्यते<sup>१४</sup> बोधतः<sup>१५</sup> न ॥४८॥

॥ समाधिसे<sup>१</sup> प्रथम<sup>२</sup> सम्पूर्ण<sup>३</sup> सचराचरजे<sup>४</sup> जगत्<sup>५</sup> [ति-  
 सकों]<sup>६</sup> ओंकारमानही<sup>७</sup> चिन्तनकरे<sup>८</sup> निश्चयकरके  
 पूर्णव<sup>९</sup> नाम<sup>१०</sup> है [अरु]<sup>११</sup> जगत्<sup>१२</sup> ही नाम<sup>१३</sup> है [सी नाम-  
 नामी भी]<sup>१४</sup> अज्ञानवशासे<sup>१५</sup> कहते हैं<sup>१६</sup> ज्ञानसे<sup>१७</sup> नहीं ॥४८॥

अ भी अत्यन्त ही तथाच "अनन्तरमबाह्यं सर्ववत्त्विदं-  
 ब्रह्म" इत्यादि वृ० तथा छां० उ० विषे ॥४९॥

॥ भावार्थश्लोक ४८ में का ॥

हे लक्ष्मणाजी अब सर्वउपासनासे श्रेष्ठ जो पूर्णव  
 उपासना है निसकोटार निसप्रकार सर्वात्मभावसे एका-  
 त्मअनुभवविचारकहते हैं निसकों लावधानतासे श्रवण  
 करो । हे प्रियदर्शन जो विवेकी आत्मजिज्ञासु पुरुष है  
 सो निर्विकल्पसमाधिकों प्राप्तिहोनेके १। प्रथम १। सम्पू-  
 र्ण २। स्थावरजंगमरूप ५। जगत्को ५॥ अर्थात् अव्यक्तसे  
 नृणापर्यंत एक । ओंकारमानही ६। चिन्तनकरे ७। तथाच

ओंकारावेदसर्वम् । छा० उ० के प्रपादकविषे । अथवा ।  
 ओमित्येकाक्षरमिदं सर्वम् । मां० उ० विषे । क्यों जो नि-  
 श्चयकरके प्रणवजो ओंकार सो ही नाम है १० । अरु ज-  
 गत् ही ११ । १२ । नामी है १३ ॥ तथाच "तस्योपव्याख्यानं भूतं  
 भवद्भविष्यदिति सर्वमोंकार एव" । मां० उ० विषे ॥ अर्थात्  
 ओंकार नाम है अरु जगत् नामी है ताते निर्विकल्पस-  
 माधिके पूर्व जगत्कों ओंकार रूप ही चिंतन करे सो नाम  
 नामी भी मुमुक्षुकों समझावने के अर्थ आचार्यों ने कल्प  
 ना किया है वास्तवमें नाम नामी का भेद भी । अज्ञानव-  
 प्राप्ति १४ । कहते हैं १५ ॥ अर्थात् जिज्ञासु के अज्ञान नाश  
 र्थ कहते हैं । ज्ञान से १६ नहीं १७ ॥ अर्थात् जब जिज्ञासु  
 कों आत्मसाक्षात्कार अपरोक्ष ज्ञान होता है तब नाम ना-  
 मी यह संज्ञा भी रहती नहीं केवल एक अद्वैत परम प्रां-  
 त शिव आत्मतत्त्व ही भासता है । तथाच "शिवं प्रान्तम  
 द्वैतं चतुर्थं मय्यनो स आत्मा स विज्ञेयः" । मां० उ० में ॥ ४८ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ४६ में का ॥

हे लक्ष्मणजी यह जो वर्णात्मक ओंकार है तिसके २  
 तीन अक्षर हैं, अकार, उकार, मकार, अरु इसका-  
 वाच्य जो जगत् है तिसके तीन पाद हैं, स्थूल विराट्, सूक्ष्म  
 हिरण्यगर्भ, कारण अव्याकृत, तिनके अभिमानी तीन-  
 देवता हैं क्रमसे, ब्रह्मा, विष्णु, रुद्र । अरु इस ओंकार  
 का लक्ष्य जो आत्मा है तिसकी तीन माना हैं, जाग्रत्, -  
 स्वप्न, सुषुप्ति, इन तीनों के अभिमानी आत्मकों क्रमसे

॥ अकारसंज्ञः पुरुषो हि विश्वको तुकारकस्तौ ॥  
 ॥ जस ईर्यते क्रमात् प्राज्ञो मकारः परिपश्यते ॥  
 ॥ खिलैः समाधिपूर्वं न तु तत्त्वतो भवेत् ॥ ४६ ॥

॥ हि विश्वकः पुरुषः अकारसंज्ञः हि तैजसः क्रमात्  
 उकारः ईर्यते । अखिलैः प्राज्ञः मकारः परिपश्यते ।  
 [एतत्] समाधिपूर्वं तत्त्वतो न भवेत् ॥ ४६ ॥

॥ निश्चयकरके विश्व पुरुष अकारसंज्ञकहै अरु तैजस  
 क्रमसे उकार [ऐसा] कहतेहैं [अरु] सम्पूर्ण [ज्ञानवा-  
 नेंकरके] प्राज्ञ । मकार कहाजाताहै [विसर्ग] समा-  
 धिसंपूर्वहैं वास्तवसे तो नहीं होताहै ॥ ४६ ॥

विश्व, तैजस, प्राज्ञ, कहतेहैं । ताते अक्षर पद मात्रा इ-  
 न तीनोंका एकही पर्यायहै ताते वाचक जै वर्णात्मक  
 ओंकार जिसका जो वाच्य समष्टि व्यष्टि जगत् सो परस्प-  
 र अभेदहै एतदर्थः । निश्चयकरके १। जाग्रदभिमानी २  
 विश्व ३। पुरुष ४। अकारसंज्ञकहै ५। जिसकी स्थूलविण्डा  
 भिमानी ब्रह्माक्षेताय एकताहै । अरु ५। स्वप्नाभिमानि तैज-  
 सको ६। क्रमसे ७। उकार एऐसार्थः कहतेहैं १०। जिसकी  
 सूक्ष्माभिमानी हिरण्यगर्भविष्णुके साथ एकताहै । अरु  
 सम्पूर्ण ११। ज्ञानवान् सर्व प्राज्ञको १२। मकार १३। क-  
 हतेहैं १४॥ अर्थात् सुषुप्ताभिमानि प्राज्ञकी अरु अ-  
 न

व्यक्ताभिमानी रुद्रकी मकारमात्राके साथ एकता है। सो स-  
हसर्व। निर्विकल्पसमाधिके पूर्व है १५॥ अर्थात् यावत् १  
अप्रमात्रिक सर्वाधिष्ठान निर्विशेष आत्मस्थितिकों न प्राप्त-  
होय तावत् ही हैं। वास्तवसे १६। तो १७। नहीं १८। होते १९।  
अर्थात् जब निर्विशेष सर्वाधिष्ठान आत्माविषे स्थित होता-  
है तिस निर्विकल्पसमाधिविषे स्थूल सूक्ष्म कारण, बुद्धि  
विष्णु रुद्र, जाग्रत् स्वप्न सुषुप्ति, विश्व तैजस प्राज्ञ, अ-  
कार उकार मकार, इत्यादि विशेषताका भेद भावकु-  
छ भी नहीं होता ॥ ४८ ॥

हे सौम्य जब जित्तासु पुरुष समाधिविषे स्थित होय  
तब ओंकारका अरु आत्मतत्त्वका विचार करे जो यह  
तीन मात्रा हैं सो आत्मासे भिन्न नहीं अरु आत्मा अप्र-  
मात्रिक है। अर्थात् मात्राविषे आत्माका अन्वय है १  
अरु आत्माविषे मात्राका व्यतिरेक है। जैसे अत्मातन्त्र-  
क [ बनेरी ] के अग्निविंदुका चक्रके साथ अन्वय है।  
अरु बिंदुके विषे चक्रका व्यतिरेक है तैसे। ताने आत्मा  
के अन्वयद्वारा मात्रा आत्मरूप है अरु अप्रमात्रा अप्र-  
मात्रिक है। एक बुद्धिकी गुणविषमताकरके मात्राकी वि-  
षमता भासे हैं तिसकरके आत्मा विश्व तैजस प्राज्ञ भा-  
वकों प्राप्त भंया हैं तिसकरके जाग्रत् स्वप्नविषे स्थूल सूक्ष्म  
जगत्कों स्वप्न है अरु तिसका अभिमान होकर भोक्ता  
है। अरु सुषुप्तिमें सर्वकों लयकरके अभोक्ता हुआ अप्र-  
मन्दकों भोक्ता है। ताने स्थूल सूक्ष्म संसार कारण सुषुप्ति



॥विश्वं<sup>१</sup> त्वं<sup>२</sup> कां<sup>३</sup> पुरुषं<sup>४</sup> विलापये<sup>५</sup> दुकारं<sup>६</sup> मध्ये<sup>७</sup> ब॥  
 ॥हुं<sup>८</sup> धा<sup>९</sup> व्यवस्थितं<sup>१०</sup> । ततो<sup>११</sup> मकारे<sup>१२</sup> प्रविलाप्य<sup>१३</sup> तैजसं<sup>१४</sup> ॥  
 ॥द्वितीयवर्णं<sup>१५</sup> प्राणवस्य<sup>१६</sup> चान्तिमे<sup>१७</sup> ॥ ५० ॥  
 ॥मकारं<sup>१८</sup> मप्यात्मनि<sup>१९</sup> चिद्धने<sup>२०</sup> परे<sup>२१</sup> विलापयेत्<sup>२२</sup> प्रा॥  
 ॥ज्ञमपी<sup>२३</sup> ह कारणम्<sup>२४</sup> । सोऽहं<sup>२५</sup> परं<sup>२६</sup> ब्रह्म<sup>२७</sup> सदावि॥  
 ॥मुक्तिम<sup>२८</sup> विज्ञानदृक्<sup>२९</sup> मुक्त<sup>३०</sup> उपाधितोऽमलः<sup>३१</sup> ॥ ५१ ॥

॥ बहुधा व्यवस्थितं विश्वं अकारं पुरुषं तु उकारमध्ये  
 विलापयेत् ततः प्राणवस्य द्वितीयवर्णं तैजसं [उकारं]  
 च अन्तिमे मकारे प्रविलाप्य ॥ अपिच प्राप्तं कारणं  
 मकारं अपि इह परे चिद्धने आत्मनि विलापयेत्  
 [ततः] सः अहम् सदा विमुक्तिमत् विज्ञानदृक् उपा-  
 धितः मुक्तः अमलः परं ब्रह्म [इतिभावयेत्] ५०-५१

॥ बहुतप्रकारसे स्थित विश्वसंज्ञक अकार पुरुषको  
 तो उकारमें लयकरे तदनन्तर प्राणवका द्वितीयवर्ण  
 तैजससंज्ञक [उकारको] भी पिछलेअक्षर मकार-  
 में लीनकरे ॥ पुनः प्राप्तसंज्ञक कारण मकारको  
 भी इस पर चैतन्यधन आत्माविषे विलीनकरे ।  
 [तदनन्तर] सो मैं सर्वकाल नित्यमुक्त विज्ञानदृष्टि  
 उपाधिसे रहित निर्मल परं ब्रह्म-हैं [ऐसीभाव-  
 नाकरे] ॥ ५० ॥ ५१ ॥ सर्ववत्विदंब्रह्म ॥

हे लक्ष्मणजी जो बुद्धिमान् जित्तासु पुरुषहै सो ।  
 ज्वात्मदेवकी प्राप्तिकेलिये यहविचारकरे जो । बहुतप्र-  
 कारनानारूपसे १। स्थित २। विश्वसंज्ञक ३। अकार ४।  
 पुरुषको ५। तो ६। उकारविषे ७। लीनकरे ८। तदनन्तर-  
 ९। ज्योंकारका १०। द्वितीयवर्णजे ११। सक्षमतेजससंज्ञ-  
 क उकारको १२। भी १३। प्रणवके ज्पनके १४। म-  
 कारविषे १५। लीनकरे १६। पुनः तिसके ज्पनन्तर १७। प्रा-  
 नसंज्ञक १८। कारण १९। मकारको २०। भी २१। इस २२।  
 सर्वसे पर २३। चैतन्यघन २४। ज्वात्माविषे २५। लीनक-  
 रे २६। तदनन्तर । सो २७। सर्वाधिष्ठान । मैं २८। सर्वका-  
 ल २९। नित्यमुक्त ३०। सर्वज्ञविज्ञानरूपि ३१। सर्वउपा-  
 धिसे ३२। रहित ३३। शुद्धनिर्मल ३४। प्रकृतिसे पर ३५।  
 साक्षात्बुद्धहो ३६॥ तथाच "अथमात्मा ब्रह्म" "असं-  
 गोह्ययंपुरुषः" "नलिप्यते कर्माणां पापकेनेति" "शुद्धमपा-  
 पविद्धं" "शिवमहैतं चतुर्थमन्यन्ते स ज्वात्मा स विज्ञेयं"  
 "ग्रहंब्रह्मास्मि" । इत्यादि श्रुतिके प्रमाणसे अहंब्रह्म  
 भावनाविषे प्रत्याहृत्करके सर्वउपाधिके प्रभावसे  
 निर्विकार निराकार उपने प्राप ज्वात्माको प्राप्तहोय ।

हे सौम्य पूर्वकही जो मान्नाओंकी लीनता तिस-  
 को अष्टि समष्टि की एकतासे पुनः सविस्तर कहते-  
 हैं तदनन्तर प्रणवोपासक सप्तसिद्धान्तिओंके उ-  
 पासनाक्रम अरु मान्नाओंके क्रम अरु प्रणवके ना-  
 मोके अर्थ क्रम । इत्यादि प्रणवोपासना नुमारेबोधार्थ

संक्षेपमात्र निरूपणकरतेहैं तिसकों सावधानताते श्रवण  
एकरो ॥५०॥५१॥

हे सौम्य प्रथम कहा कि अकार जो प्रथम मात्राहै  
तिसको उकार दूसरी मात्राविषे लयकरै तिसका अर्थ यह  
है जो अकार जागृत् रूप जगत् है अरु विश्व इसका २  
अभिमानि है तिसको वैश्वानर भी कहतेहैं अरु ब्रह्मा  
इसका देवता है सत्वगुण है । ऐसी जो प्रथम अकार मा-  
त्रा है तिसकों उकार सूक्ष्म तैजसरूप जानो । अर्थात् २  
जागृत् जगत् को स्वप्नरूप जानो अरु स्थूल जागृत् अभि-  
मानि को सूक्ष्म स्वप्नाभिमानि तैजसका स्वरूप जानो अरु  
ब्रह्मा जो जगत् का देवता है तिसकों विष्णु जो सूक्ष्म जगत्  
का देवता है तिसहीका स्वरूप जानो । अर्थात् यह जो २  
स्थूल जागृत् जगत् है सो सूक्ष्म स्वप्नरूप है अरु जागृत्  
अभिमानि विश्व को स्वप्नाभिमानि तैजसरूप जानो अरु ब्र-  
ह्मा विष्णुरूप जानो । इस प्रकारके चिन्तनसे अकार को २  
उकारविषे लयकरो । अरु यह जो सूक्ष्म उकार मात्रा है २  
कि जिसविषे स्थूल अकार मात्रा लीन भई है उस उकार-  
मात्रा को मकार मात्राविषे लीन करो अर्थात् सूक्ष्म स्वप्न-  
जगत् को सुषुप्तिरूप जानो अरु स्वप्नाभिमानि तैजस को  
सुषुप्ति अभिमानि प्राज्ञरूप जानो अरु विष्णु जो सूक्ष्मका २  
देवता है तिसको कारणका देवता रुद्ररूप जानो । अर्थात्  
स्वप्न सुषुप्तिरूप है अरु तैजस प्राज्ञरूप है अरु विष्णु  
रुद्ररूप है । इस प्रकारके चिन्तनसे सूक्ष्म उकार को कार-

ए मकारविषे लीनकरे । अथ कारण मकार जो तीसरी  
 भावा है तिसकों भी अमानिकरूप परमात्माविषे लयकरो  
 अर्थात् सर्व परमात्मा रूपही जानो । तथाच "सर्वस्वत्विदं  
 ब्रह्म" "ओंकार एवेदं सर्वम्" "ब्रह्मैवेदं सर्वम्" "पुरुष एवेदं सर्वम्"  
 "प्राणैवेदं सर्वम्" "अहमेवेदं सर्वम्" इत्यादि श्रुतिः । जो यह  
 गर्व परमात्मा ही है । अर्थात् यह जागृतरूप जगत्संयुक्त  
 स्थूलशरीर अरु विश्व इसका अभिमानी अरु ब्रह्मादेवता  
 इनसर्वको सूक्ष्म उकारविषे लीनकरो सो इसप्रकार जानो  
 जो उकाररूप सूक्ष्म स्वप्न संपूर्ण लिंगशरीरोंका अभिमा-  
 नी तेजस् विष्णुदेव हिरण्यगर्भ है तिससे सम्पूर्ण स्थूल-  
 शरीर विराट्पुरुष ब्रह्मादेवता जागृदावस्था फुरी है ताने  
 यहसर्व बोहीरूप है । तथाच "हिरण्यगर्भसमवर्तताम्" ।  
 इति मंत्रवर्ण । इसप्रकारके विचारसे अकारमात्रास्थूल  
 जगत्को सूक्ष्म उकाररूप जानो । अरु जो सूक्ष्म उकारमा-  
 त्रा है तिसकों कारण मकारमात्रारूप जानो । अर्थात् सर्व  
 कारणशरीर सुषुप्तिअवस्था अरु तिनका अभिमानी प्रा-  
 ण अरु रुद्रदेवता सर्वका कारण अव्याकृत तिससे सू-  
 क्ष्मशरीर सप्तावस्था तिसका अभिमानी तेजस् तिसस-  
 र्वकी समष्टिताका अभिमानी हिरण्यगर्भ सो फुरा है ।  
 तथाच "अव्याकृतदा इदमग्रे आसीत्" "हिरण्यगर्भो-  
 जायमानः" । इति श्रुते ताने सर्व अव्यक्तरूप है । तथाच  
 "अव्यक्तादीनि भूतानि" । गीता विषे । ऐसी जो मकारमात्रा  
 है । अर्थात् समस्त कारणशरीरोंकी समष्टिता अव्या-

कृत गुरु सुषुप्तिप्रवस्थाकी समष्टिता उपविद्या गुरु सं-  
 पूर्ण सुषुप्ति भिमानी प्राज्ञकी समष्टिता रुद्रदेवता, यह स-  
 र्वमकारमात्रारूपकारण सो अर्धमात्रारूप अर्थात् अ-  
 मानिक परमात्मा चैतन्यघन निर्विषेय सर्वाधिष्ठान आत्म  
 से ही फुरे हैं ताते आदिकारण प्रकृति गुरु तिसका का-  
 र्य स्थूल सूक्ष्म सम्पूर्ण जगत् सो सर्वरूपसे एक परमात्मा  
 ही इसप्रकारसे प्रकाशित हो रहा है । अर्थात् अस्ति भा-  
 ति प्रियरूपसे एक परमात्मा ही सुशोभित है तिससे भि-  
 न्न दैत कुछ नहीं । तथाच । "सदीदं सर्वम्" "चिदीदं सर्वम्"  
 "पुरुष एवेदं सर्वम्" "ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्" "मायामात्र-  
 मिदं दैतम्" "नेह नानास्ति किंचन" । इत्यादि श्रुतिः । ताते सर्व  
 ब्रह्मरूप ही है । हे सौम्य इसप्रकार विचारसे अकार उ-  
 कार मकार यह तीन मात्रारूप जो स्थूल सूक्ष्म कारणरू-  
 प प्रपञ्च है सो सर्व ओंकार परमात्मारूप ही है तिससे  
 भिन्न रंचक मात्र भी नहीं । जैसे जलसे भिन्न समुद्र गुरु  
 तद्गत लहर जग आदिकुछ नहीं । जैसे अग्निसे भिन्न उ-  
 क्षता दाहकता प्रकृता आदिकुछ नहीं । वायुसे भिन्न स्पं-  
 द निस्पंदतादि कुछ नहीं । आकाशसे इतर अवकाश  
 कारूप कुछ नहीं । तैसे ही ओंकारके लक्ष्य परमात्मा-  
 से इतर वाच्यरूप जगत् कुछ नहीं । ताते सम्पूर्ण जगत्-  
 को एक ओंकार परमात्मारूप जानकर जित्ना सुपुरुष को  
 शकोलिये निर्विकल्पक समाधिकों प्राप्त होनेसे पूर्व भावना-  
 करे । हे सौम्य और भावत उपासना है सो सर्व ओंकार



की अंगभूत उपासना है अरु ओंकार की जो उपासना है सो अंगी उपासना है । अर्थात् ब्रह्म की उपासना में अन्य जे उपासना है सो गौण उपासना है अरु ओंकार की जो उपासना है सो मुख्य उपासना है । अरु ओंकार जो नाम है परमात्मा का सो मुख्य नाम है अरु ओर जे नाम है सो गौण है क्यों जो गुणों के सम्बन्ध से हैं ताते गौण हैं जैसे सूर्य के कर्ता ईश्वर आदि जे नाम हैं सो गौण हैं अरु भानु जो नाम है सो मुख्य स्वाभाविक नाम है । अथवा देवदत्त विवे जे पिता पुत्र भ्राता आदिक नाम हैं सो गौण हैं । अर्थात् गुण सम्बन्ध से कल्पित हैं । अरु पुरुष जो नाम है सो स्वाभाविक मुख्य है । तैसे ही ओंकार जो नाम है परमेश्वर का सो मुख्य नाम है ताते ओंकार की जो उपासना है सो प्रत्यक्षरीत्या वाच्य की अरु अहं गृहरीत्या लक्ष्य परमात्मा की मुख्य उपासना है ताते सर्व उपासना में श्रीह ओंकार की ही उपासना है और न ही । सो ओंकार ब्रह्म रूप है । तहां एक शब्द ब्रह्म है एक परब्रह्म है । तहां जो मन बुद्धि इंद्रियां दिकों के जानने विषे आवता है सो सर्व शब्द ब्रह्म के अन्तर्गत है अरु सोई ओंकार का वाच्य है । अरु जो मन बुद्धि इंद्रियां दिकों का विषय न होत सर्व का प्रकाशक साक्षी विज्ञान धन चैतन्य आत्मा है सोई परब्रह्म ओंकार का लक्ष्य है । निःसंशय की जो उपासना है सो सो वाच्य रूप ओंकार की उपासना द्वारा ही होती है । जैसे मन की संतुष्टता

शरीरके लावन पावनसे होती है नैसे । ताते जिज्ञासुर  
 पुरुष अपनेआप सत्यस्वरूप आत्माकी प्राप्तिकेलिये ओं  
 कारकी उपासनाकरे यही उपासना सर्व वेदोंने कही है  
 तथाच "सर्वे वेदायत्यदमाममनि तपांसिसर्वोणिचय-  
 ददन्ति यदिच्छंती ब्रह्मचर्यञ्चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण वृवी-  
 म्योम्" । क० उ० की द्वितीयवल्लीकी १५ श्रुतिमें । तथा "ओ  
 मित्येतदक्षरमुदागीथमुपासीत" । छा० उ० के आदिमें । इ-  
 त्यादि अनेक श्रुतियोंने मोक्षार्थ प्राणवोपासनाही मुख्य  
 कही है यही मोक्षार्थीकों परम आलम्बन है । तथाच  
 "एतदात्मनश्चैव मेतदात्मनश्च परं एतदात्मनश्चैव  
 ब्रह्मणोके महीयते" । क० उ० की १ वल्लीकी १७ श्रुतिमें । अ-  
 रू सर्वसिद्धान्तकारोंने भी ओंकारकी उपासना प्रतिपादन  
 किया है सो अब क्रमकरके जिसर प्रकार शास्त्रकारों-  
 ने ओंकारकी उपासना किया अरू कहा है निःसर्वकों  
 संक्षेपमात्र लुद्धारे जाननेके अर्थ कहते हैं तिसकों साव-  
 धानतासे श्रवणकरो । हे सौम्य प्रथम ४८-४९-५०  
 ५१ । इन चार श्लोकोंकरके ओंकारके स्वरूप विचाररी-  
 तिसे जो आत्मतत्त्व निरूपण किया है सो मांडुक्य उपनि-  
 षद्की रीति अनुसार किंचित् कहा है । अरू अब ओं-  
 र सिद्धान्तकारोंके मतानुसार पृथक् २ रीतिसे ओंकार  
 की उपासना कही है तिसकों भी संक्षेपमात्र श्रवणकरो  
 हे सौम्य सम्पूर्ण शास्त्रके सातसिद्धान्त हैं तहां  
 प्रथम हिरण्यगर्भ ब्रह्माजी का सिद्धान्त । १ । दूसरा

कपिलदेवजीका सिद्धान्त । २॥ तीसरा उपान्तरतम मु-  
निका सिद्धान्त । ३॥ चतुर्थ सनत्कुमारोंका सिद्धान्त । ४॥  
पंचम ब्रह्मनिष्ठोंका सिद्धान्त । ५॥ षष्ठ पशुपति शिव-  
जीका सिद्धान्त । ६॥ सप्तम पंचरात्र विष्णुजीका सिद्धान्त  
। ७॥ इसप्रकार सात सिद्धान्त हैं तहां सातों सिद्धान्तकारों  
ने तीन मात्राके तीन भेद से ओंकारके नौ ९-२ भेद  
कर उपासना किया है ताते सातों सिद्धान्तकारके ओंकार  
की मात्राके तिरसह ६३ भेद भये हैं । अब इनके भेद २  
कहते हैं । जिस सिद्धान्त ने नव नाम रूप मात्राकर एक ओं  
कारकी उपासना किया है तैसे सातों सिद्धान्तियों ने पृथक्  
२ नाम रूप करके एक ओंकारकी उपासना किया है तिस  
को अब पृथक् २ कहते हैं सो सावधानता से सुनो ॥

॥१॥ प्रथम हिरण्यगर्भ सिद्धान्त ॥

हैं सौम्य हिरण्यगर्भके मतवादी पुरुष ऐसा कहते हैं  
कि जिस जित्तासुको परमात्मयोग पावनेकी इच्छा होय ।  
अर्थात् परमात्मायोग कहिये जीवात्मा अर्थात् परमात्माकी  
एकतारूपयोग वांछित होय सो ओंकारकी उपासना इस-  
प्रकार करे जो ओंकार, त्रि मात्रारूप है, त्रि ब्रह्मरूप है, २  
त्रि अक्षररूप है, तहां अग्नि वायु सूर्य यह तीन ओंकार  
की मात्रा हैं । अर्थात् ऋग यजु साम वेद यह तीन ओंकार  
के ब्रह्म हैं । अर्थात् अकार उकार मकार यह तीन ओंकार  
के अक्षर हैं । इस प्रकार का है रूप जिसका ऐसा जो ओंकार  
है सोई परमपद है । अर्थात् मुमुक्षुकरके पावने योग्य है

अपुरुष ओंकारही परमगतिहै जो पुरुष ऐसा जानके ओंका-  
रकी उपासनाकरतेहैं सो मोक्षकों प्राप्तहोतेहैं पुनः जन्म-  
मरणकों नहीं प्राप्तहोते । अपुरुष प्रथम जो अग्नि वायु सूर्य ।  
यहतीनमानाकहीहैं सो व्यष्टिमें जीव ईश्वर आत्मा जान-  
ने तहां अग्निरूप जीवहै सो वैश्वानररूपसे सर्वदेहमें स्थि-  
तहै । अपुरुष प्राणवायु सूनात्मा हिरण्यगर्भ ईश्वरहै सो स-  
र्वदेहोंमें व्याप्तहोय सर्वकों धाररहाहैं । अपुरुष सूर्य सर्वका-  
प्रकाशक साक्षी आत्माहै । अपुरुष ऋग्यजु साम इनती-  
नों वेदकरके षड्वयस जानना । अपुरुष अकार उकार म-  
कार यहजो तीन अक्षरहैं तिनकरके जाग्रत स्वप्न सुषु-  
प्ति यह तीन अवस्थारूप पुपंच जानना । यहसर्व ओंकार-  
रूपहीहै ऐसा जानके जो मुमुक्षु ओंकारवृत्तकी उपासना  
करतेहैं सो पुरुष परमपदकों प्राप्तहोतेहैं पुनः वो संसार  
निवे नहीं आवते । इसप्रकार हिरण्यगर्भसिद्धान्तकी रीति-  
से प्रणवोपासनाहै ॥ इति हिरण्यगर्भसिद्धान्तः ॥ १॥

॥१॥ दूसरा कपिलदेव सिद्धान्त ॥

हे सौम्य सांख्यशास्त्रकेकर्ता कपिलदेवजीके सिद्धान-  
न्तविषे इसप्रकारकहाहै कि जब मुमुक्षुपुरुष तीनज्ञा-  
न तीनगुण तीनकारण इननौ भेदसे जो एक ओंकार-  
कों जाने सो मुक्तिहोय । अब इसका अर्थसुनो तीनपु-  
कारका जो ज्ञानहै तहां एक व्यक्तज्ञानहै दूसरा अव्यक्त  
ज्ञानहै तीसरा ज्ञेयज्ञानहै । तहां यह जो कुछ स्थूल आ-  
काश वायु अग्नि जल पृथिवी यहपंच भूत अपुरुष इन-



का कार्य घट पट देहादि प्रपंच है सो सर्व व्यक्तरूप हैं अ-  
 गमायायी अनित्य है कधी भाव होते हैं कधी अभाव होते हैं  
 ताते सत्य नहीं असत्य है । इनका जो ज्ञान है सो व्यक्तज्ञान  
 है । अरु इन भूतों का जो सूक्ष्म रूप तन्मात्रा पाञ्च स्यु-  
 रूप रस गंध अरु अहंकार महत्तत्त्व अरु प्रकृति यह स-  
 र्व अव्यक्तरूप हैं ताते इनका जो ज्ञान है सो अव्यक्तज्ञान है  
 अरु ज्ञेय [ ज्ञानने योग्य ] चैतन्य पुरुष है तिसका जो ज्ञान  
 है सो ज्ञेयज्ञान है । इस प्रकार व्यक्त अव्यक्त ज्ञेय इन ती-  
 नों का जो ज्ञान है सोई तीन प्रकार का ज्ञान है । हे सौम्य अ-  
 च इनकार के क्या जानना है सो सुनो जो मूल प्रकृति है सो  
 अव्यक्त है सोई सर्व का कारण है कार्य किसी का नहीं । १  
 अरु महत्तत्त्व अहंकार अरु पंच तन्मात्रा यह सातों ८  
 कारण रूप भी हैं अरु कार्य रूप भी हैं ताहां कार्य तो प्र-  
 कृतिके हैं अरु कारण १६ षोडश पदार्थों के हैं ताते इन-  
 कों प्रकृतिविकृति भी कहते हैं । अरु पांच भूत द्वांद्वि-  
 य एक मन यह १६ षोडश पदार्थ कार्य रूप ही हैं का-  
 रण किसी का नहीं ताते इनकों विकृति भी कहते हैं । अ-  
 रु पुरुष रूप जो चैतन्य है सो न तो किसी का कारण है न  
 किसी का कार्य है केवल स्वयं ज्योति सर्व का साक्षी निरा-  
 कार निर्विकार कूटस्थ है । अर्थात् व्यक्त जो स्थूल प्रपंच है  
 सो कार्य रूप है । अरु महत्तत्त्व अहंकार पंच तन्मात्रा  
 यह कार्य अरु कारण उभयरूप है । अरु अव्यक्त प्रकृ-  
 ति कारण रूप है । अरु पुरुष ज्ञान रूप है । इनकों ज्यो-



का त्यों जानना जिसका नाम तीनप्रकारका ज्ञान है ॥ अरु  
 सत्व रज तम यह तीन गुण हैं तहां सत्वगुणसे ज्ञान आ-  
 रु दैवी संपदा होती है । अरु रजोगुणसे काम रागादि होते  
 हैं । अरु तमोगुणसे प्रमाद अज्ञानस्य निद्रा क्रोध हिंसा  
 आदि होते हैं । पुनः सत्वगुणसे देवता आदि होते हैं । रजो-  
 गुणसे मनुष्यादि होते हैं । अरु तमोगुणसे पशु वृक्षा-  
 दि होते हैं । पुनः सत्वगुणसे स्वर्गादि उत्तमलोक होते हैं ।  
 रजोगुणसे मनुष्यादि मध्यमलोक होते हैं । तमोगुणसे  
 नरकादि अधमलोक होते हैं । इस प्रकार तीन गुणों का स-  
 र्व कार्य जानना । यह तीन ओंकारके गुण हैं ॥ अरु तीन  
 कारण हैं तहां एक मन दूसरी बुद्धि तीसरा अहंकार  
 इनही करके सर्व प्रवृत्ति होती है ताते यह तीनों कारण हैं ।  
 हे सौम्य यह सर्व कहनेसे यह जानना जो ओंकार ब्रह्म है  
 सोई अविनाश रूप है सोई व्यक्तरूप है अरु सोई पुरुष-  
 रूप है । अरु कारणरूप भी वोही है कार्यरूप भी वोही है  
 अरु सर्वाधिष्ठान साक्षी रूप भी वोही है । ताते सर्व ओं-  
 काररूप ही है । ओंकारविषे जो दोमात्रा हैं अकार अरु  
 उकार जिसको कार्य कारणत्मक प्रवृत्ति रूप जानना अ-  
 रु यह व्यंजन जो मकार अनुस्वार है सो वैतन्य पुरुष रू-  
 प है । अरु ओंकार तीन मात्राकारके त्रिगुणरूप है एतदर्थ  
 सम्पूर्ण प्रपंच त्रिगुणात्मक एक ओंकार ही है । अरु व्यंज-  
 नरूप त्रिगुण परम पुरुष है ताते सर्व ओंकार ही है । अ-  
 रु इस ओंकारका वाच्य प्रकृत्यात्मक प्रपंच रूप है । अरु

स्वरूप सर्वकासाक्षी प्रकाशक अधिष्ठान सच्चिदानन्द  
आत्मा है। जो जिज्ञासुपुरुष ऐसा जानके ओंकारकी उपा-  
सना करते हैं सो सर्वबंधनोंसे मुक्त होय परमपदकों प्राप्त  
होते हैं ॥ इति कपिलदेव सिद्धान्तः ॥ २ ॥

॥ तीसरा उपान्तरतम सिद्धान्त ॥

हे सौम्य उपान्तरतम मुनि कहते हैं कि जो पुरुष ओं-  
कारब्रह्मको त्रिमुख तीनदेवता तीनप्रयोजन रूपसे जा-  
नता है अरु ओंकारब्रह्मकी उपासना करता है सो पुरुष  
मुक्त होता है। अब इनका अर्थ सुनो। तीन जो अग्नि हैं  
सोई तीन मुख हैं तहां एक गार्हपत्य अग्नि है, दूसरा  
रक्षिणा अग्नि है, तीसरा आहवनीय अग्नि है। तहां गृ-  
हस्थाश्रमका महान्त [र सोई के स्थान विधे] जिस अग्नि-  
कारके अग्न पला होता है तिसको गार्हपत्य अग्निकहते  
हैं। अरु रक्षिणा अग्नि उसको कहते हैं जो अग्निहोत्रका  
अग्नि है, सो इस प्रकार होता है कि जिसदिन इस पुरुषका  
यज्ञोपवीत संस्कार होता है तिस दिवस जो वेदोक्त अग्नि  
स्थापित होता है तिसका वेदके मंत्रकारके सविधान पूज-  
न करना अरु तिसविधे यथाकाल आहुति करना। इस  
प्रकार अग्निहोत्र होता है तिसको वा प्रयोगके अग्नि को  
रक्षिणाग्नि कहते हैं। अरु आहवनीय अग्नि उसको कहे-  
ते हैं कि जिस अग्निविधे यज्ञ होता है अरु सर्व पुरुषा-  
र्थ कामनाका साधन रूप है। यह जो उक्त तीन अग्नि  
हैं सो इनही का नाम त्रिमुख कहते हैं ॥ अरु ब्रह्मा वि-

विष्णु रुद्र यह तीन देवता हैं। और धर्म अर्थ काम यह ती-  
 न प्रयोजन हैं ॥ अर्थात् जो तीनों अग्नि कहि हैं सो जग-  
 त्के उत्पत्ति पालन संहार का हेतु कारण हैं। तहां ग्राहव-  
 नीय अग्नि में यज्ञाहुति द्वारा मेघ होते हैं मेघों के द्वारा वर्षा हो-  
 ती है। तथाच "यज्ञाद्भवति पर्जन्यः" इत्यादि गी० अ० १४  
 के श्लोक में। वर्षा द्वारा अन्न अन्न द्वारा सर्व भूत प्रा-  
 एणी होते हैं ताते ग्राहवनीय अग्नि उत्पत्ति का हेतु कारण  
 हैं। और गार्हपति जो महानस [पाकपात्र] का अग्नि  
 हैं सो अन्नर बाह्य अन्नपरिपक्व करता है ताते पालन का  
 हेतु कारण है। और अग्नि होनी यज्ञमान के पारीरकार  
 अंत में राह उसी अग्नि होनी अग्नि विभे होता है ताते ह-  
 क्षिणाग्नि संहार का हेतु कारण है, ताते यह तीनों अग्नि  
 जगत्के उत्पत्ति पालन संहार का हेतु कारण हैं, और  
 सर्व जगत्के निर्वाहक ईश्वर हैं एतद् अर्थ इनको त्रिमुख  
 कहते हैं ॥ और ब्रह्मा विष्णु रुद्र यह जो तीन देवता हैं  
 सो इनकर के भी जगत्का उत्पत्ति पालन संहार होता  
 है। तहां ब्रह्मा उत्पत्तिकर्त्ता है विष्णु पालनकर्त्ता है रु-  
 द्र संहारकर्त्ता है ताते तीनों देवता भी जगत्के कारण  
 और जगत्के निर्वाहक ईश्वर रूप हैं। और धर्म अर्थ  
 काम यह जो तीन प्रयोजन हैं सो भी जगत्के हेतु हैं। ताते  
 सर्व जगत् ओंकार रूप है ओंकार ही जगत् रूप है ओंकार  
 ही जीव ईश्वर ब्रह्म रूप है जो इस प्रकार जानकी ओंकार  
 की उपासना करते हैं सो मोक्ष को प्राप्त होते हैं इस प्रकार

गुणान्तरतम मुनिकहतेहै ॥ इति गुणान्तरतम तृतीयसिद्धांत

॥४॥ चतुर्थ सनत्कुमारसिद्धान्तः॥

हे सौम्य सनत्कुमार सिद्धान्तवासे प्रणवोपासना इ  
सप्रकार करतेहैं जो तीनकालरूप तीनलिंगरूप तीनसं-  
ज्ञारूप इसप्रकारजानके जो ओंकारकी उपासना करतेहैं  
सो मुक्तहोतेहैं । अब इसका अर्थ सुनो । तीनकाल उस  
को कहतेहैं जो भूत भविष्य वर्तमान रूपहैं । तहां भूतका  
ल उसको कहतेहैं जो पूर्व व्यतीत भयाहै । और वर्तमान-  
काल उसको कहतेहैं जो वर्तताहै । और भविष्यत्काल  
उसको कहतेहैं जो आगे आवनहारहैं । अब इनका अर्थ  
सुनो हे लक्ष्मणजी यह जो त्रेतायुगहै तिसके प्रथम सत्त-  
युगव्यतीत भया सो भूतकालहै । और यह जो त्रेतायुगहै  
सो वर्तमानकालहै । और इसके पीछे जो द्वापरयुग आ-  
वनाहै सो भविष्यत्कालहै । इस ही प्रकार इस त्रेतायुग  
विषे जो वर्ष व्यतीत भये सो भूतकालहै । और यह जो वर्ष  
वर्तताहै सो वर्तमानकालहै । और जो अगलेवर्ष आवने  
हैं सो भविष्यत्कालहै । इस ही प्रकार इसवर्षके मासये जो  
मास व्यतीत भये सो भूतकालहै । और जो मास वर्तताहै  
सो वर्तमानकालहै । और जो मास आगे आवनेहैं सो भवि-  
ष्यत्कालहै । इस ही प्रकार दिवसके प्रहरके घड़ीके कला  
के निमेषके काह्नादि कालके सब सूक्ष्म अंश हैं तिनसर्व-  
के भूत भविष्य वर्तमान तीनरूप जानने । हे सौम्य इस  
कारके यह सिद्ध भयाजो एष ही कालकी तीन संज्ञा भईहैं ।



तैसेही ओंकारकी अनेक संधी संज्ञा भईहैं परंतु अक्षर २  
 ओंकार एक ही है । इस प्रकार त्रिकालकों जानना । अक्षर  
 स्त्री पुरुष नपुंसक यह तीन इसके लिंग हैं । अक्षर वहि  
 संधी, सन्धसंधी, कान्तसंधी यह तीन इसकी संधी हैं ।  
 सो यह विश्व तैजस प्राज्ञरूप हैं । इस कहनेसे यह जान-  
 ना जो एक ओंकार ही इस प्रकार तीन कालरूप तीन लि-  
 गरूप तीन संधीरूप से स्थित है ताते सर्व ओंकाररूप ही है  
 निससे भिन्न कुछ नहीं । जो जिज्ञासु पुरुष इस प्रकार जान-  
 के ओंकारकी उपासना करते हैं सो मोक्षको प्राप्त होते हैं ।  
 इति सनत्कुमार चतुर्थमिदोक्तः ॥ ४ ॥

॥ ५ ॥ अथ ब्रह्मनिष्ठसिद्धान्तः ॥

हे सौम्य ब्रह्मनिष्ठ कहते हैं जो हम ओंकारको तीन  
 स्थानरूप, तीन पदरूप, तीन प्रज्ञारूप, जानके उपासना  
 करते हैं । तहां, हृदय, कंठ, मूर्धा, यह तीन स्थान हैं ॥ अ-  
 र्थात् ओंकार उच्चारकरनेसे इन तीनों स्थानों विषे प्रकट  
 होता है ताते यह तीन इसके स्थान हैं । अक्षर जाग्रत स्व-  
 प सुषुप्ति यह तीन इसके पद हैं । अक्षर वहिःप्रज्ञा उपनि-  
 प्रज्ञा, व्यनप्रज्ञा, यह तीन इसकी प्रज्ञा हैं ताते तीनों प्रकार  
 से एक ओंकार ही है । अक्षर जो हो गया अक्षर जो है ।  
 अक्षर जो ग्रागे होना है सो सर्व एक ओंकार ही है । तथाच  
 "यद्भूतं भवद्भविष्यदिति सर्वं ओंकार एव" इत्यादि । ताते  
 तीन स्थानरूप भी, तीन पदरूप भी, तीन प्रज्ञारूप भी एक  
 ओंकार ही है इसीसे इसको सर्वव्यापी कहते हैं । अथ



वहिः प्रज्ञा जो विभु है सो विश्वरूप है अरु अंतर प्रज्ञा र  
 तैजस है अरु घन प्रज्ञा प्राज्ञ है ताते तीन प्रकार होकर  
 सर्व देहों विषे स्थित है । तहां स्थूल जो वैश्वानर है तिस बा-  
 ह्यदृष्टिका भोक्ता विश्व है । अरु सूक्ष्म अंतर प्रकृतिका  
 भोक्ता तैजस है । अरु कारण आनन्दका भोक्ता प्राज्ञ है  
 जो इस तीन प्रकारके भोग भोक्ताकों जाने है सो मुक्तरूप  
 है । अरु सात्विक प्रकृति जब होती है तब यह जीव ब्रह्मा  
 होकर स्थूलकों रचता है अर्थात् जाग्रत् जगत् दृष्ट्यावता  
 है । अरु जब राजसी प्रकृति होती है तब तैजसभावको प्रा-  
 प्रहोय अंतर प्रवृत्ति स्वरूप सूक्ष्म जगत् तिसकों रचता  
 है । अरु जब तामसी प्रकृति होती है तब सर्वका अभाव  
 कर सुषुप्ति स्थान विषे प्राज्ञरूपसे आनन्दको भोक्ता है ।  
 जो इस तीन प्रकारके भोग भोक्ता स्थानकों जाननेवा-  
 ला चतुर्थ साक्षी है सो ई आत्मा मुक्तरूप है सर्वसाध-  
 मिसके भी किसीके साथ लिपायमान नहीं होता ताते  
 यह जो मोक्ष नामरूपसे स्थित भया है सो सर्व ज्योंकार ही  
 है सो ई ज्योंकार सर्व जगत् का कारण संतजनोंने निश्च-  
 य किया है । अरु वेदविषे भी कहा है जो ज्योंकार ही सर्व  
 को उत्पन्न करता है अरु सो ई सर्वका ज्ञाता है सो ई ज्योंका  
 रपुरुष परमेश्वर है सो ई ईश्वररूपसे सर्वको उत्पन्न कर-  
 ता है सो ई जीवरूपसे सर्वका भोक्ता है सो ई सर्वका साक्षी  
 है । ऐसा जो ज्योंकार, कर्ता, भोक्ता, साक्षीरूप है, तिस-  
 को जो जिज्ञासु उपासना करते हैं सो मोक्षको प्राप्त होते हैं ॥

यह ब्रह्मनिष्ठोंका सिद्धान्त है । इति ब्रह्मनिष्ठसिद्धान्तः ॥५॥

॥६॥ पञ्चः पशुपतिसिद्धान्तः ॥

हे सौम्य पशुपति शिवजीके मतवादी पुरुष ऐसा कहते हैं कि जो ओंकारविभु नवनामरूपसे स्थित है तिसकी हम उपासना करते हैं तहां तीन अवस्थारूप, तीन भोग्यरूप, तीन भोक्तारूप, ओंकार है । तहां तीन अवस्थाओं सुतो पृथग् पान्त, दूसरी घोर, तीसरी मूख, यह तीन अवस्था हैं सो जाग्रत स्वप्न सुषुप्ति को भी कहते हैं । गुरु इन जाग्रदादि प्रत्येक अवस्थाविषे यह पान्त घोर मूख तीनों अवस्था वर्तते हैं तहां चित्त जाग्रतविषे पान्तरूप होता है गुरु स्वप्नविषे घोररूप होता है गुरु सुषुप्तिविषे मूखरूप होता है । गुरु इन प्रत्येक अवस्थाके अवान्तर को भी श्रवण करो । जाग्रतविषे जो पदार्थ है सो ज्यों का त्यों भासता है तहां जो चित्तकी अवस्था है तिस अवस्थाका नाम पान्त अवस्था है गुरु जाग्रतविषे जो विपर्यय भासता है, जैसे रज्जुविषे सर्प, तहां चित्तकी अवस्थाका नाम घोर अवस्था है । गुरु जाग्रतविषे कुछ भी नहीं भासता तहां चित्तकी अवस्थाका नाम मूख अवस्था है ॥ तैसे ही स्वप्न अवस्थाविषे जो पदार्थ स्फुरण भया है सो तैसा ही भासता है तहां चित्तकी अवस्थाका नाम पान्त अवस्था है । गुरु स्वप्नविषे औरका और ही भासता है, जैसे स्फुरण भया हाथी सो भासने लग पक्षी, ऐसी जो स्वप्नमें चित्तावस्था है तिसका नाम घोर अवस्था कहते हैं । गुरु स्वप्नविषे जो पदार्थ स्फुरण भया है सो

नहीं भासता अरु जाग्रत भये सरण में भी नहीं ज्ञावता त-  
 हां चित्त की अवस्था का नाम मूछ अवस्था है ॥ अरु सुषुप्ति  
 अवस्था विषे चित्त लीन भया है तिससे जाग्रत भये कहता है  
 जो मैं बड़े सुखों सोया, वो जो सुषुप्ति में चित्त की सुखाव-  
 स्था है सो शान्त अवस्था है । अरु जो सुषुप्ति से जाग्रत भया  
 कहता है कि मेरे को अस्तव्यस्त निरा आई सो सुषुप्ति में चि-  
 त्त की घोर अवस्था है । अरु जो सुषुप्ति से जाग्रत भया कह-  
 ता है कि मैं ऐसा सोया कि कुछ भी ज्ञान न रहीं, वो जो सु-  
 षुप्ति में चित्त की अवस्था है तिसका नाम मूछ अवस्था है ॥  
 अव इन तीनों को और प्रकार भी श्रवण करो । जाग्रत विषे  
 जो चित्त को सुख विश्वास होता है तिस चित्तावस्था का नाम  
 शान्त अवस्था है । अरु जाग्रत विषे जो दुःख विश्वास होता  
 है तिस चित्तावस्था का नाम घोर अवस्था है । अरु जाग्र-  
 त विषे जो मूर्छादि अवस्था है तिसका नाम मूछ अवस्था है  
 अरु जाग्रत विषे जो देवीनं पदा प्राप्ति व्यवहार यत्त दान  
 तप पाठ पूजा से लेके जो सात्त्विक कर्म है तिसमें चित्त की  
 प्रवृत्ति है जिस अवस्था में सो शान्त अवस्था है । अरु जा-  
 ग्रत विषे व्यवहारादि राजसी कर्म होते हैं चित्त की जिस  
 अवस्था में तिसका नाम घोर अवस्था है । अरु जाग्रत  
 विषे जो हिंसादि सामसी कर्म हैं तिसकी प्रवृत्ति में जो  
 चित्तावस्था है तिसका नाम मूछ अवस्था है ॥ इस ही प्रका-  
 र स्वप्न में जो सुखानुभव होता है चित्त को जिस अवस्था में  
 तिसका नाम स्वप्न शान्त अवस्था है । अरु स्वप्न विषे जो

चित्तको दुःखायु भव होता है जिस अवस्थामें जिसका नाम  
घोर अवस्था है । अरु स्वप्नविषे जो चित्तकी मूर्च्छादि अचे-  
त अवस्था है जिसका नाम मूळ अवस्था है ॥ इसही प्रकार  
जो सुषुप्ति अवस्थाविषे सोया भया उठके कहता है जो मैं  
सुखसों सोया मुझको शान्ति भयी, ऐसी जो सुषुप्ति में चि-  
त्तकी अवस्था जिसका नाम शान्त अवस्था है । अरु सुषु-  
प्तिसे उठके कहता है कि मैं दुःखसों सोया परंतु मुझको  
दुःखभान न भया मैं सोया, ऐसी जो सुषुप्तिमें चित्ताव-  
स्था जिसका नाम घोर अवस्था है । अरु सुषुप्तिसे उठके  
जो कहता है कि मैं ऐसा सोया की मुझको दुःखसुखकी कुछ  
भी खबर न रही, ऐसी जो सुषुप्तिमें चित्तावस्था जिस-  
का नाम मूळ अवस्था है ॥ हे सौम्य अथ एक प्रकार और  
भी श्रवण करों । इस जाग्रत अवस्थामें यथार्थ अंतु भ-  
वसे अपने आप सच्चिदानन्द आत्माविषे जो चित्तकी स्थि-  
ति जिसचित्तावस्थाकी, अरु जिसकी प्रादिके पूर्व जो श्र-  
वणादि साधन जिसविषे चित्तविश्रामकी जो अवस्था  
जिसका नाम उत्तम मध्यम शान्त अवस्था है । अरु वि-  
षयोंविषे जो चित्तकी स्थिति होनी तहां चित्तावस्थाका ना-  
म घोर अवस्था है । अरु देहाभिमानकारके रागादिसा-  
दों विषे जो चित्तकी स्थिति होनी जिसचित्तावस्थाका ना-  
म मूळ अवस्था है ॥ इसही प्रकार स्वप्न अवस्थाविषे जो  
धर्मादि सत्वगुणी संपदामें प्रवृत्ति तहां चित्तकी अवस्था  
का नाम शान्त अवस्था है । अरु विषयोंविषे प्रवृत्ति हो

ना सो चित्तकी घोर अवस्था है । अरु स्वप्नविषे हिंसादि  
 अप्रासुरीसंघटाके व्यवहार होना सो चित्तकी मूढ अवस्था है  
 ॥ इसही प्रकार सुषुप्तिविषे ब्रह्मविचारकों करताहुआ लीन  
 होता है तहां जो चित्तावस्था है तिसका नाम प्राज्ञ अवस्था  
 है । अरु जो विषयभोगके संस्कार स्मृति लेके सुषुप्ति-  
 विषे लीन भया है तहां चित्तावस्थाका नाम घोर अवस्था है  
 अरु जो देहाभिमान राग द्वेषादिकों को लेके सुषुप्तिविषे  
 लीन भया है तहां चित्तावस्थाका नाम मूढ अवस्था है ॥

हे सोम्य इस प्रकार कहा जो अवस्थाका स्वरूप भेद ।  
 सो यह तीनों सूक्ष्म अवस्था ज्योंकारकी हैं ॥ अवतीन  
 प्रकारके जे भोग्य हैं तिनकों श्रवण करो । अन्न, जल,  
 सोम [चंद्रमा], यह तीन भोग्य हैं, भोग्य कहिये भोग  
 ने योग्य वस्तु । अर्थात् जिसकरके, पुष्टि, तुष्टि, आन-  
 न्द, होय सो कहिये भोग्य । तहां प्रत्यक्ष अन्न अरु  
 जलकरके, पुष्टि, तुष्टि, आनन्द, होता है । अरु चंद्रमा  
 करके औषधि वनस्पति आदि, पुष्टि, तुष्टि, आनन्दित,  
 होती हैं । ताते अन्न, जल, चंद्रमा, इन तीनोंकरके स्थाव-  
 र जंगम सर्व, तुष्टि, पुष्टि, आनन्दित, होते हैं एतदर्थ  
 अन्न, जल, चंद्रमा, यह तीन भोग्य हैं ॥ अरु अग्नि,  
 प्राण, सूर्य, यह तीन भोक्ता रूप हैं । सो यह अनुभव ।  
 सर्वकों प्रत्यक्ष है देखो क्षुधा पिपासा प्राणका धर्म है  
 जहां प्राण होता है तहां ही भोगनेकी शक्ति होती है ताते  
 देह भोक्तानहीं किन्तु प्राण ही भोक्ता है । अरु अग्नि



देवता भी प्रत्यक्ष भोक्ता है । काष्ठादिकों के सम्बंध से बाह्य हुत भुक्त है अरु देह के सम्वन्ध से अन्तर हुत [भोजन किया अन्न] भुक्त है ताते अग्नि भी प्रत्यक्ष भोक्ता है । अरु सूर्य भगवान् भी अपनी किरणों द्वारा सर्व रसजातियों पर प्रत्यक्ष भोक्ता है । ताते प्राणों, अग्नि, सूर्य, यह तीनों भोक्ता हैं । अर्थात् अग्नि वैश्वानर रूप से बाह्य समष्टि भोक्ता है । अरु जठराग्निरूप से अन्तर व्यष्टि भोक्ता है । अरु वायु बाह्य सूत्रात्मारूप से समष्टि सर्वकों उपनेविषे धारने द्वारा भोक्ता है । अरु अन्तर प्राणरूप से व्यष्टिका धारणकर्त्ता भोक्ता है । अरु सूर्य बाह्य समष्टिका प्रकाशक भोक्ता है । अरु अन्तर चक्षुरूप से व्यष्टिका प्रकाशक भोक्ता है । इस प्रकार समष्टि व्यष्टि विषे, अग्नि, वायु, सूर्य, यह तीनों भोक्ता हैं ॥ इस प्रकार जो तीन उपवस्था, तीन भोग, तीन भोक्ता, यह नौ नामरूप होकर एक ओंकार ही सुर शोभित है जिसको यथार्थ जानके जो मुमुक्षु उपासना करते हैं सो मुक्तियों प्राप्ति होते हैं । यह पशुपति शिवजी का सिद्धान्त है ॥ इति षष्ठः पशुपतिसिद्धान्तः ॥ ६ ॥

॥७॥ विष्णुपंचरात्रसिद्धान्तः ॥

हे सौम्य अन्व सप्रम विष्णुपंचरात्रसिद्धान्त श्रवण-करो । विष्णुजी के सिद्धान्तवादी कहने हैं कि ओंकार, तीन ग्यात्मारूप है, तीन स्वभाव रूप है, तीन अह रूप है, इस प्रकार जो नौ नामरूप भये हैं सो ओंकार परमेश्वर है जिसकी जो उपासना करते हैं सो मोक्ष को प्राप्ति होते हैं

तहां बल वीर्य तेज यह तीन आत्मा हैं । तहां बल उसको  
 कहते हैं जो देह विषे सामर्थ्य है । अरु वीर्य उसको कहते हैं  
 जो इंद्रियों की शक्ति है । अरु तेज उसको कहते हैं जो मन का  
 उत्साह है ॥ तहां देह से जो चेष्टा होती है सो बल की है । अरु  
 ज्ञानेंद्रिय से जो देखना सुनना सूंघना बोलना मिलना इत्या  
 दि पंचविषयों का सेवन रूप जो चेष्टा है सो वीर्य रूप है । अरु  
 मन विषे जो उदारता आदि धर्म हैं सो तेज है । सो यह बल  
 वीर्य तेज तीन आत्मा हैं ॥ अरु ज्ञान ऐश्वर्य शक्ति, २  
 यह तीन स्वभाव हैं । तहां यह जो देह इंद्रिय प्राण मन बु  
 दि चित्त अहंकार महत्तत्त्व प्रकृति आदि यह सर्व अनात्मा  
 रूप है सो अस्तित्व भ्रान्ति भाव है अरु इनका जो साक्षि आ  
 त्मा प्रत्यक्ष चैतन्य कूटस्थ अन्तर्यामी है सोई सत्य सर्वका  
 प्रकाशक परमात्मा मैं हों । माया ते आदि लोके जो प्रपंच हैं  
 सो मेरे विषे उपजते हैं स्थित होते हैं भिड़ जाते हैं । जैसे समु  
 द्र विषे तरंग उठते हैं तिस ही विषे बर्तते हैं तिस ही विषे ली  
 न होते हैं । तैसे ही मेरे विषे जगत् है मैं चैतन्य रूप समुद्र हों ।  
 मेरा एक अहं न अखंड सच्चिदानन्द रूप है । ऐसा जो निश्चय  
 है सो ज्ञान है ॥ अरु अणिमा से आदिलोके जो अष्टासिद्धि  
 आदि सिद्धि हैं सो ऐश्वर्य रूप है ॥ अरु जो अन्य किसी से न  
 बनि जावे तिसको बनावना तिसका नाम शक्ति है । सो य  
 ह तीन स्वभाव हैं ॥ अरु संकर्षण प्रशुब्ध अतिरुद्ध, ३  
 यह तीन व्यूह हैं ॥ ज्ञान ते तीन आत्मा, तीन स्वभाव, तीन व्यूह,  
 यह सब नाम रूप से एक अव्यय पुरुष ईश्वर ओंकार ही है ।

ओंकारसे इतर कोई वस्तु नहीं ओंकार जो नाम है सो पुरुष-  
का वाचक है ताते भी सर्व ओंकार ही है । अर्थात् जो कुछ सू-  
क्ष्म मूर्तमूर्त कार्यकारणात्मक जगत् है अरु उत्पत्ति-  
स्थिति संहार है सो सर्व एक वासुदेव ही है । तथाच "वासुदे-  
व सर्वमिति" । गीता अ० ७ के १४ श्लोकमें । ताते वासुदेवसे  
भिन्न कुछ नहीं । तथाच नान्यत्किं ननु । ऐ० उ० की आदिमें  
इस प्रकार ओंकार जो सर्वात्मा ब्रह्म है तिसकी जो मुमुक्षु उ-  
पासना करते हैं सो मोक्षकों प्राप्त होते हैं ॥ यह विष्णुजी का  
सिद्धान्त है । इति विष्णुपंचरात्रे सप्रमसिद्धान्तः ॥ ३ ॥ ॐ ॥

हे सौम्य यह जो सातों सिद्धान्तियों के मतसे उपास्य-  
रूप एक ओंकार कहा है सोई अक्षर ब्रह्म है । तथाच "ओ-  
मित्येकाक्षरं ब्रह्म" । मा० उ० की आदिमें । अरु इस अक्षर  
ब्रह्मकी उपासना करके बीतराग योगी यती जो आत्मज्ञा-  
नी हैं सो सर्वाधिष्ठान चैतन्यविषे समुद्रमें नदी बत, प्रविष्ट  
करते हैं । अरु मुमुक्षु भी इसकी इच्छा धारके ब्रह्मचर्यादि  
व्रतकों धारण कर आचार्य द्वारा तिसकों पाप मोक्ष होते  
हैं सो हमने तुम्हारे प्रति संक्षेप मान्न कहा है । तथाच "सर्वे  
वेदा यत्यदमाममन्ति तपांश्चैसि सर्वाणि च यद्वन्ति । य-  
दिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति ततो पदं सङ्गृहेण ब्रवींमि-  
त्येतत्" ॥ १५ ॥ "एतद्वो वाक्षरं ब्रह्म एतदेवाक्षरं परम् । एतदे-  
वाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छति तस्य तत्" ॥ १६ ॥ "एतदालम्बनं  
श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम् एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोकं गच्छि-  
यते" ॥ १७ ॥ । इत्यादि क० उ० की दूसरी पल्ली के १५ ॥ १६ ॥ १७ ॥

तीन श्रुतिमें। हे सौम्य यह जो ओंकार गुरु है तिसका उ-  
 चारण स्मरण करता हुआ। इसका लक्ष्य जो गुरु इन्द्रा-  
 नन्द चैतन्य ग्रात्मा है सो मैं हों। इस प्रकार परमात्मा के  
 साथ ग्रायकों गुरु भेद जानके एक हुये देहकों त्यागते हैं सो  
 परमगति को प्राप्ति होते हैं। तहां एकती मरण के समय २  
 ओंकार का उपासक ओंकार का स्मरण करता देह को त्या-  
 गता है सो उत्तम गति को प्राप्ति होता है। तहां भी जो ओंका-  
 र को एक मात्र रूप जानके उपासना करते हैं सो देह त्याग-  
 के शीघ्र ही इस लोक को प्राप्ति होय। धर्मार्थ करके सम्य-  
 न्न होते हैं। गुरु जो ओंकार को दो मात्रा रूप जानके उ-  
 पासना करता है सो देह त्याग के पुनः पुनः इस लोक विषे ग्रावता है  
 गुरु जो त्रि मात्रा रूप जानके ओंकार को उपासना करता है  
 सो पुरुष देह त्याग के पुनः पुनः सर्व पापों से रहित होय २  
 सूर्य की किरण द्वारा ब्रह्म लोक को प्राप्ति होता है वहां ब्र-  
 ह्मा के उपदेश द्वारा ओंकार के लक्ष्य गुरु मात्रिक चैतन्य ग्रा-  
 त्मा के गुरु भेद जानको पाय मोक्ष होता है ॥ गुरु जो ओं-  
 कार के वाच्य की उपासना करके गुरु द्वारा लक्ष्य स-  
 चिदानन्द ग्रात्मा को अपना ग्रायस्वरूप जानकर सर्व  
 पुनात्म गुरुंकार से रहित पान्त भया है सो जीवन्मुक्त  
 ब्रह्म ही है। तथाच "ब्रह्मविदू लैव भवति"। इति श्रुतेः॥  
 हे सौम्य यह जो सातों सिद्धान्त करके ओंकार को  
 तिसब ६३ भेद कहे हैं सो सर्व सगुण स्वरूप है ॥

अरु जो इनसे परे चौसठवां ६५ रूप है सो केवल निर्मु-  
 णरूप है । तथाच "कोचलौ निर्मुणश्च" । इति श्वेताम्बत उपनि-  
 षद्विषे । अरु प्राक्कारिने भी कहा है कि जो विष्णु अ-  
 क्षर है सो निरंजन अर्थात् अविविधा रूपाश्रयतासे रहित  
 परमशान्त आनन्दघन है । तथाच "निरंजनं शान्तमुपैति  
 दिव्यं" । सो न स्थूल है न सूक्ष्म है न सुत है न दीर्घ है न  
 ह्रस्व है न रक्त है न पीत है न हरित है इत्यादि सर्व वर्ण  
 रूपसे रहित है सो न इंद्रियां है न प्राण है न मन है न  
 बुद्धि है अरु न इनका विषय है ताते सर्व विशेषतासे  
 रहित निर्विशेष नित्य निरंतर सर्वाधिष्ठान परमशान्त-  
 रूप है निसविषे एक, दो, आदि, वर्णसंज्ञाकोई नहीं ताते  
 निरक्षर है सो सम विषम भावसे रहित सदा अच्युत  
 ज्योंका त्यों है ताते परमअक्षर है सो कैसा परम अ-  
 क्षर है जो अधोक्षज है अर्थात् पाब्ध ध्वनिसे रहित है ।  
 अरु जो अक्षर परा पश्यति मध्यमा अरु दौसरी  
 इन चारोंवांचाको अप्राश्रय होइ कंठ तालू नासिका, इ-  
 त्यादि स्थानोंद्वारा प्रकट होते हैं सो क्षर रूप हैं होत ही  
 भूत संज्ञाको प्राप्नोते हैं वर्तमानमें उनका अभाव है ।  
 अरु जो होइ तालु कंठादि स्थानोंसे प्रकट नहीं होता अ-  
 रु सर्वथा साक्षी प्रकाशक अधिष्ठान है सो सदा वर्त-  
 मानरूप है अक्षर है उसका नाम त्रयं भू है अर्थात् अप्र-  
 न अप्रपकार अप्रपही सिद्ध है सो ओंकार अचिन्त्य स-  
 र्व प्रमाणोंसे रहित अप्रमेय नित्य है अचल है पूर्ण है



परम शिवरूप है संनातन पुरुष है । तद्विष्णो परमं पदम् ।  
 सोई विष्णु का परम पद है पद कहिये पावने योग्य है ।  
 जिसके पायेसे पुनः संसार भ्रम नहीं होता सोई परम-  
 धाम है सोई क्षराक्षर से रहित उत्तम पुरुष परम अक्षर  
 है । अर्थात् सर्व कार्य कारण से रहित निराकार सर्वा-  
 धिष्ठान परमात्मा है सोई सर्व का उपना अपा पश्य क-  
 अपात्मा है जिसके जाननेसे मोक्ष होता है इससे इतर  
 मोक्ष मार्ग नहीं । तथाच "नान्यः पन्था विमुक्तये" नान्य  
 पन्था अप्रयत्नाय ॥ इत्यादि श्रुतिः ॥

हे सौम्य इस ओंकार ईश्वर के दश नाम हैं सो सार्थ  
 [अर्थ सहित] नाम हैं सो जिज्ञासु करके जानने योग्य हैं  
 जिसको भी श्रवण करो । तथाच "ओंकारं प्राणं चैव स-  
 र्वव्यापिनमेव च अननं च तथा तारं शुक्लं वैद्युतमेव च  
 तुर्यं हंसं परंब्रह्म इति नामानि जानते" । इति अत्र इन  
 की अपर्य सुनो ॥

॥१॥ प्रथम नाम ओंकार ॥

हे सौम्य प्रथम नाम ओंकार है सो जब ओंकार का  
 उच्चारण करते हैं तब चरण से लेके मस्तक पर्यंत सर्व शरीर  
 को ऊंचा करता है तब प्राण बृहत्तरंध्र पर्यंत व्याप्त होता है ए-  
 तदर्थ इसका नाम ओंकार है ॥१॥ अथवा जो योग क्रिया  
 की रीतिसे प्राणायाम द्वारा स्थान विशेष में धनिकी साधिकी  
 ओंकार का अप्रतीत्य उच्चार करता है जिसके प्राण बृहत्तरंध्र को  
 प्राप्त होते हैं अरु देहान्त भये सर्वसे ऊर्ध्व ब्रह्मलोक को वो उ-

पासक प्राप्नोताहै ताते इसकानाम ज्यौंकारहै ॥ २॥ अथवा  
 ज्यौंकारके दो अक्षर [मात्रा] हैं तिनका अर्थ पालन अरु  
 रक्षाहै । अर्थात् जो इस ज्यौंकारकी उपासनाकरतेहैं ति-  
 नकी रक्षा अरु पालना ज्यौंकारकरताहै अर्थात् योग क्षे-  
 म करताहै । जो पदार्थ प्राप्नहोय अरु तिसकी इच्छाहोय  
 सो प्राप्तिकरदेना तिसकानाम योगहै । अरु जो पदार्थ प्रा-  
 प्तहै तिसकी रक्षा करनी तिसकानाम क्षेम है । सो योग क्षे-  
 म अर्पने उपासकोंका ज्यौंकार करताहै । अर्थात् सका-  
 म उपासकों संसारके भोग्य पदार्थों से पालन अरु र-  
 क्षाकरेहै । अरु जो निष्काम जिज्ञासु उपासकहै तिनकी  
 ज्ञानभूमिकाद्वारा रक्षा अरु पालना करेहै । अर्थात्  
 जो जिज्ञासुकों ज्ञानभूमिका नहीं प्राप्त भई तो तिसकी  
 प्राप्तिकरताहै अरु जो ज्ञानभूमिका प्राप्त भईहै तो का-  
 मक्रोधादि आसुरी संपदासे तिसकी रक्षाकरताहै ताते  
 इसकानाम ज्यौंकारहै ॥ ३ ॥ अथवा ज्यौंकारका अर्थ  
 ज्यंगीकार करना भी है । अर्थात् जोकोई इस ज्यौंका-  
 रका भजनकरता सम्यक् उपासकहै तिनके लहे हुए चर-  
 णापादिक वाक्य देवता आदि सर्व ही ज्यंगीकार करतेहै  
 एतदर्थ इसका नाम ज्यौंकारहै ॥ ४ ॥ अथवा ज्यौंकार बु-  
 द्धका भी अर्थहै जो इसकी समाहितचित्तसे सम्यक् उपा-  
 सनाकरतेहैं तिनकों अर्पनेप्राप्त प्राप्त ब्रह्मपदकी उपभो-  
 ग प्राप्त करावताहै ताते इसका नाम ज्यौंकारहै ॥ ५ ॥ यह  
 सर्व ज्यौंकार नामके अर्थहैं ॥ अथ प्रणवके अर्थ हुनो ॥

## ॥२॥द्वयनामपुणव॥

हे सौम्य अथ पुणव नामका अर्थ सुनो । ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्वणवेद अथ वृद्धा आदि सर्व देवता ऋषि मुनि मनुष्य दैत्यादि जो हैं सो सर्व, तीन अक्षररूप हैं जो ओंकार तिसकों मन वाणी शरीरकरके पुणामकरने हैं ताने ओंकारका नाम पुणव है ॥२॥

## ॥३॥तीसनाम सर्वव्यापी॥

हे सौम्य अथ तीसरे सर्वव्यापी नामका अर्थ श्रवण करो । यह जो स्यावर जंगम स्थूल सूक्ष्म शरीर है अथ जो सम्पूर्ण विद्या है वेद स्मृति पुराण इतिहासादिक सो लेके इन सर्वविषे व्याप रहा है । अर्थात् इन सर्वविषे जाना भेद भावकरके एक विष्णु ओंकार ही को वर्णन किया है ताने इसकों सर्वव्यापी कहते हैं । अथवा एक ओंकार ही अपने कमात्रा होके वेदादि सर्वविद्याविषे ओत प्रोत है यावत् वाचन आदि मात्रा हैं सो सर्व एक ओंकार ही का विस्तार है ताने ओंकार सर्वव्यापी है ॥२॥ अथवा जो अक्षर आत्मा अक्षि भाति प्रिय रूप होकर स्थित है ताने अक्षर ओंकारकों सर्वव्यापी कहते हैं ॥३॥ यह ओंकार के तृतीय सर्व व्यापी नामका अर्थ है ॥३॥

## ॥४॥चतुर्थ नाम अच्युत॥

॥हे सौम्य अथ ओंकार के चतुर्थ अच्युत नामका अर्थ श्रवण करो । जब जिज्ञासु इस ओंकारका यथाविधि मन्त्री प्रकार भजन करता है तब तिस अच्युत उपासक को २

अपने अन्नपहर्मे प्राप्नोति तस्मै तानि ओंकारकानाम् अन्न-  
तहे ॥१॥ अथवा इस ओंकारवत्सका देहा काल वस्तुकारके  
अन्न नहीं पाया जाता क्यों जो वायु अग्नि जल पृथिवी आ-  
दिकोंकी अपेक्षा आकाशकी अन्नतताहै जो वायुआदि-  
तत्वोंका आकाशविषे अन्नहोताहै अरु इन चारों तत्वोंसे  
आकाशका अन्न नहीं होता ताने चारोंतत्वोंकी अपेक्षामें  
आकाशकी अन्नतताहै सो आकाशकी अन्नतता ओंका-  
रके लक्ष्यसर्वाधिष्ठान आत्माके भरपूर अस्तित्वके ज्ञा-  
नसे एक परमाणुमात्र भी नहीं रहती ताने ओंकार पर-  
मात्माकी अन्नत कहते हैं ॥२॥ अथवा ओंकारके वा-  
च्य नामरूपात्मक जगत्का अन्न विनासर्वाधिष्ठान चैत-  
न्य आत्माके साक्षात् ज्ञानविना अन्य देवता दैत्य ऋषि  
मुनि आदिकों करके नहीं पाया जाता ताने ओंकारकानाम्  
अन्नत है ॥३॥ यह ओंकारके चतुर्थ नामका अर्थहै ॥४॥

॥५॥ पंचम नाम तार ॥

हे सौम्य अथ ओंकारका पंचम नाम जो तारहै तिस-  
का अर्थ श्रवणकरो । सर्वज्ञे, आध्यात्मिक, आधिभौतिक,  
आधिदैविक, दुःखहै । तहां अन्तःकरणाविषे काम क्रोध  
द्वेषा चिन्ता आदिकोंके क्षीभसे दुःखहोताहै तिसका ना-  
म आध्यात्मिक दुःखहै । अरु ज्वरादि रोगजन्य अथवा  
सर्प सिंहादिकोंके भयजन्य जे दुःखहै तिनका नाम आ-  
धिभौतिक दुःखहै । अरु पुत्रादि देवताओंके कोपजन्य जे  
दुःखहै तिनका नाम आधिदैविक दुःखहै । इत्यादि सर्व



दुःखोंसे अपने उपासकों तार देता है एतद् अर्थ ओंकार का  
 नाम तार है ॥ १२ ॥ अथवा यह जो नामरूपक्रियात्मक महा-  
 दुःखरूप अपार संसार सागर है तिसविधे जन्म जरा मरण  
 काम क्रोध लोभ मोहादिरूपी बड़े २ ग्राह मकरादि सर्वकों  
 ग्रास करता है अरु तृष्णा कामता अभिलाषा इच्छा आदि  
 बड़ी २ शेषलोकसे ब्रह्मलोक पर्यंत उछलती सर्वकों अपने-  
 विधे आकर्षणकर लूणवन् अधो ऊर्ध्वकों प्रापकरती तरंग  
 है तिसविधे ज्ञानरूपा तार विद्यासे रहित अज्ञानी जीव हैं  
 सो पड़े मग्न होते हैं अरु दुःख पावते पुंकारते रोवते हाड़  
 वे २ शब्द करते हैं अरु इस संसार सागरमें मग्न होते जीव २  
 सो देवतादिक बड़े श्रेष्ठ पूजनीय भजनीय हैं तिनकों अप-  
 ना ज्ञान समझके उनका अनुश्रव्यते हैं अरु उनकों भी इ-  
 स अपार सागरमें मग्न होते सुजते अरु जानते हैं तब निरा-  
 धार हये जन्मजन्मांतर पर्यंत दुःख ही पावते हैं । ऐसा जो  
 परम दुःखमय अपसार अपार संसार महदुस्तर सागर ।  
 तिससे अपने उपासकों तार देता है ताते ओंकार का नाम  
 तार है ॥ १३ ॥ अर्थात् यह ओंकार ही तारक वेदोंकरके प्र-  
 तिपाद्य है ताते जिनकों ससंस्कार वेदका अधिकार है ति-  
 नको संसार दुःखकी निवृत्तिके अर्थ सर्वानाम तारक ओं-  
 कारकी ही उपासनायथाविधि कर्तव्य योग्य है । अरु जे वेद  
 के अनुधिकारी है सो यथाविधि पुराणोक्त तारक की उपा-  
 सेना करे उनकों वो ही परम पुरुषार्थक है ॥ यह ओंकार  
 के पंचम तार नामका अर्थ है ॥ ५ ॥



॥६॥षष्ठः नाम शुक्ल॥

हे सौम्य अब ओंकारके शुक्लनामका अर्थ श्रवण करो । वर्णकरके जो शुक्ल [शुद्ध] होय सो कहिये शुक्ल अर्थात् जो सर्व मलकरके रहित निर्मल होय सो कहिये शुक्ल । तहाँ सर्व मलोंका कारण अविद्या तिस अविद्यारूप महा मलसे रहित सदा शुद्ध एक ओंकारही है एतदर्थ २ ओंकारका नाम शुक्ल है ॥ १ ॥ तथाच "शुद्धमपापविद्धम्" ई० उ० के २ मे मंत्रमें । तथा "तदेवशुचं तद्ब्रह्मतदेवामृतमुच्यते" । क० उ० अ० २ व० ५ श्रुति १ में ॥ अथवा ओंकार अपने उपासकको शुद्ध अन्तःपदविषे प्राप्त करता है ताते ओंकारका नाम शुक्ल है ॥ २ ॥ अथवा तीन प्रकारके जो १ कथिक वाचिक मानसिक पाप हैं तिनका नाश करके अपने उपासकों शुद्ध करता है एतदर्थ ओंकारका नाम शुक्ल है ॥ ३ ॥ अथवा तीन प्रकारके जो कर्म रूप पाप हैं तिन पापोंसे अपने भक्तों शुद्ध करता है ताते ओंकारका नाम शुक्ल है ॥ ४ ॥ अब उन तीन प्रकारके कर्म रूप २ पापोंको श्रवण करो । एक संचितकर्म, दूसरा क्रियमाणकर्म, तीसरा प्रारब्धकर्म, । सो यह तीन प्रकारके कर्म रूप पाप, तर्कसमेवाणवत्, अज्ञःकारणरूप तर्कस विषे रहते हैं सो कैसा है अज्ञःकारणरूप तर्कस जो साक्षी आत्माके अभ्यास किंवा प्रतिबिम्बकरके युक्त है अरु अविद्याका कार्य होनेसे अज्ञानअंशकरके भी युक्त है तिस अज्ञःकारणरूप तर्कसविषे तीनों प्रकारके कर्म-

रूप बाण रहते हैं। स्वतः अन्तःकरण बड़ है बिना चै-  
 तन्याभास अरु अज्ञानके कर्मधारनेमें समर्थ नहीं।  
 जब अन्तःकरण चैतन्याभास अरु अज्ञानकरके युक्त  
 होता है तब ही कर्मोंको धारनेविषे समर्थ होता है ॥ हे  
 सौम्य जब श्रवणकरो जो अन्तःकरण क्या है अरु अ-  
 ज्ञान क्या है अरु चैतन्य क्या है अरु कर्मोंको धारता कै-  
 से है तो सर्व श्रवणकरो। जैसे मृत्तिका अरु जल अरु  
 आकाश यह तीनों मिलते हैं तब घटवत् बन होय पदार्थ  
 को धारता है तहां न तो केवल मृत्तिका ही पदार्थको  
 धारती है न केवल जल ही पदार्थ धारता है अरु न  
 केवल आकाश ही पदार्थको धारता है। जब मृत्तिका  
 जल आकाश यह तीनों मिलते हैं तब घट होय पदा-  
 र्थको धारता है। तैसे ही सत्वगुणरूपी मृत्तिका अरु  
 अज्ञानरूप जल अरु चैतन्यरूप आकाश यह तीनों  
 मिलते हैं तब अविद्याके सत्वगुण भागका परिणाम।  
 अन्तःकरणरूप होय कर्मोंको धारता है। तहां न तो केव-  
 ल चैतन्य ही कर्मको धारता है न केवल अज्ञान ही धा-  
 रता है न केवल सत्वगुण धारता है। जब सत्वगुण अरु  
 अज्ञान अरु चैतन्य यह तीनों एकत्र होते हैं तब  
 अन्तःकरण होय प्राण सूत्रके आश्रय कर्मोंको धार-  
 ता है। ऐसा जो अन्तःकरणरूप तरकस है तिसविषे क-  
 र्मरूपी बाण रहते हैं ॥ अथवा अन्तःकरणरूप मंदिर  
 है तिसविषे तीनों प्रकारके कर्मरूपी अन्नके दाने भरे हैं

तहां व्यतीत भये जे अपनेक जन्म तिनके कर्मोंके सक्षम सं-  
स्कार जे अन्तःकरणविषे संचित हैं तिनका नाम संचित-  
कर्म है उन संचित कर्मोंमेंसे जिन कर्मोंसे यह वर्तमान  
शरीर भया है अरु जिनका फल सुख दुःखादि इस शरी-  
रविषे अवश्य भोगना है तिसका नाम प्रारब्ध कर्म है। अ-  
रु जो वर्तमान शरीरसे करके अभिमानपूर्वक कर्म किये  
जाते हैं तिनका नाम क्रियमाण कर्म है। सो क्रियमाण  
कर्म ही तीन संज्ञाओं प्राप्नोता है। तहां करनेके समय  
क्रियमाण संज्ञा है अरु करनेके उत्तर उसकी संचित सं-  
ज्ञा होती है अरु तिसके फल भोगका समय जब होता है  
तब उसकी प्रारब्ध संज्ञा होती है। जैसे एक ही काल  
भूत भविष्य वर्तमान तीन संज्ञाओं प्राप्नोता है। तैसे ही  
जो क्रियमाण कर्म हैं सो क्रियमाण संचित प्रारब्ध तीन  
प्रकारकी संज्ञाओं प्राप्नोता है। तिसविषे जे प्रारब्ध कर्म  
हैं तिनका फल जाति, आयुष्य, भोग, तीन रूपसे प्राप्नो-  
ता है। तहां जाति कहिये देव दैत्य मनुष्य पशु पक्षी वृक्षा-  
दि तिनविषे भी उत्तम मध्यम कनिष्ठ है सो सर्व अपने  
प्रारब्धके फल हैं अरु आयुष्य जो है लंब निमेषादिसे  
लेके पराव्य बुद्धाके आयुष्य पर्यन्त व्यापक सो सर्व  
प्रारब्धके फल हैं। अरु भोग जो है नाना प्रकारके स्वर्ग  
नरकादिकोंके उत्तम मध्यम निकृष्ट रूप सुख दुःख सो  
सर्व प्रारब्धका फल है अवश्यमेव देहधारीकों भोक्त-  
व्य है। यह तीनों प्रारब्ध कर्मके भोग सो भोगने ही से

निवृत्त होते हैं और किसी प्रकार से भी इनकी निवृत्ति नहीं।  
 अरु संचित कियमाण यह दोनों कर्म ज्ञानवान् के नष्ट  
 हो जाते हैं अरु पारव्यकर्म देखके अप्राप्य रहता है सो अ-  
 पना भोग देके अवभाव होता है मध्यमें मिदता नहीं। जैसे  
 शूरमा के तर्कसविषे जो बाण होते हैं निनकों अरु जो बा-  
 ण चलावने के लिये हाथ विषे लिखा है तिसको नाश करने  
 को बोध शूरमा समर्थ होता है। अरु जो बाण धनुष से छू-  
 ट चुका है तिसको नाश करने में समर्थ नहीं होता वो बा-  
 ण जब अवने बेंग से रहित होता है तब गिर पड़ता है। ते-  
 से ही तर्कस के बाण वत् संचित कर्म हैं अरु हाथ के बा-  
 ण वत् कियमाण कर्म हैं सो यह दोनों कर्म ज्ञान की प्राप्ति  
 से नाश हो जाते हैं। अरु जो पारव्यकर्म हैं सो धनुष से च-  
 लहुए बाण वत् हैं सो ज्ञान प्राप्त हुए भी रहता है वो जब  
 अपने भोगदातव्यरूपी बेंग से रहित होता है तब शरीर पू-  
 र्वक गिर पड़ता है फेर आगे को चलता नहीं। अर्थात् जब  
 ज्ञानी का पारव्य अपना भोग देके सशरीर नष्ट होता है त-  
 ब ज्ञानी को पुनः जन्म प्रारंभक कोई कर्म शेष रहता नहीं  
 क्यों कि जब प्राचार्य से तत्वप्रस्थादि महावाक्यों को श्रव-  
 ण करता है तब वह जानता है जो मैं, स्थूल, सूक्ष्म, कारण  
 इन तीनों शरीरों से रहित अजन्मा अक्रिय हो जाते मेरे  
 साथ शरीर अरु तदाश्रित कर्म कोई नहीं मैं एतने का-  
 ल से अपने अज्ञान पिपाच को वश भया अपने को कर्त्ता  
 भोक्ता आदि मानता रहा परंतु अपने आप ज्ञान स्वरूप है

निसंकरके मैं कर्ता भोक्ता नहीं अरु ज्ञातेको मुझे कुछ  
कर्तव्य भी नहीं मैंतो निराकार निर्विकार अक्रिय ज्ञात-  
माहों। इसप्रकार अपनेप्राप ज्ञात्माके साक्षात् जानही-  
नेसे तिसही ज्ञानरूप अग्निद्वारा संचित अरु क्रियमा-  
न दोनोंकर्म भस्म होजातेहैं। तथाच "क्षीयन्नेवास्यक-  
र्माणि"। मुं० उ० के चतुर्थ मुं० ४ श्रुतिमें। तथा "ज्ञानाऽ-  
ग्निदग्धकर्माणि"। गी० अ० ४ श्लोक ११ में। अरु जो प्रो-  
परहा प्रारब्धकर्म सो अपनेनाभोगदेके नष्टहोताहै अरु  
प्रारब्धके भोगकालमें भी प्रारब्धभोगकों ज्ञानी अपने  
विषे नहीं भोगता साभास लिंगशरीरभोक्ताहै अरु स्थूल  
शरीर भोगलयहै अरु इन दोनोंका कारण अविद्याहै  
अरु मैं तो इससे दृष्टक् इनसर्वका प्रकाशक साक्षीहै  
। जैसे सूर्यके प्रकाशके आश्रय जीव अपनेना व्यापारक-  
रनेहैं अरु सूर्य सर्वसे दृष्टक् सर्वका साक्षीहै तैसे।  
तथाच "सूर्यो यथा सर्वलोकास्य चक्षुर्न लिप्यते वासुदेवो  
ह्यदोषैः एकस्तथा सर्व भूतानां रात्मा न लिप्यते लोकदुःखे  
न बाह्यः"। क० उ० के प्रमीवल्ली की १२ श्रुतिमें। हे सौम्य  
इसप्रकार अपनेप्राप सत्यस्वरूप ज्ञात्माको जानके ज्ञा-  
नवान् संचितादि सर्वकर्म अरु कर्मके फल भोग तिनसे  
रहित ज्योंका त्योंहै अरु यावत् लोकदृष्ट्या ज्ञानीका  
देह भासताहै तावत् प्रारब्ध भी भासताहै तथापि जिस  
अवस्थामें भी ज्ञानी देह अरु तदाश्रित कर्तव्य भोक्त-  
व्यता तिसके अभिमानसे रहितहोताहै। तथाच "प्रा-



रब्धमश्रात्यभिमानवर्जितो मय्येव साक्षात् प्राविलीयते-  
 ततः । ग० श्लोक ५४ में । अरु पारब्ध भोग भी तीन प्र-  
 कारका है तहां एक इच्छितरूप, दूसरा अनिच्छितरूप,  
 तीसरा परिच्छितरूप, । सो यह तीन प्रकारकी क्रिया भो-  
 ग जीवोंकों प्राप्त होती है । सो तीनों प्रकारकी पारब्ध क्रि-  
 या भोग श्री कृष्ण परमात्माने गीता विषे निरूपण किया  
 है सो ज्ञानी अज्ञानी दोनोंकों तुल्य है परंतु अज्ञानीकों  
 साभिमान है ताते बंधन का कारण है । अरु ज्ञानवान् नि-  
 रभिमान है ताते उसकों बंधन का कारण नहीं । अतः ती-  
 नों प्रकार के पारब्ध क्रिया भोग देखावते हैं । तथाच  
 श्री भगवानुवाच "सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्जनि-  
 वानपि प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति" ३३  
 अर्थ है अर्जुन अपने पारब्ध कर्म के अनुसार सर्व चे-  
 ष्टा करते हैं अर्थात् ज्ञानवान् भी अरु अज्ञानी भी सर्व  
 अपने १ पूर्व संस्कारों के आश्रय चेष्टा करते हैं अरु उ-  
 सही स्वभावकों प्राप्त होते हैं फेर निग्रह किसका करिये  
 अर्थात् पूर्व शरीरों से किया जो कर्म सो संस्कार रूप से  
 अंतःकरण विषे स्थित है तिन संस्कारों का जो प्रबुद्ध  
 [जागना] होता है इसही के आश्रय ज्ञानी अज्ञानी स-  
 र्व चेष्टा करते हैं फेर निग्रह कों करिये । यह तो इच्छा प्र-  
 र्वक क्रिया भोग है क्यों जो पूर्व जन्मों के किये जे इच्छा-  
 पूर्वक शुभाशुभ कर्म सो संस्कार रूप से अंतःकरण में  
 स्थित होय इस शरीरों अपने आश्रय बन वि हैं ताते

इस स्वाभाविक चेष्टाका नाम इच्छापूर्वक चेष्टा है ॥

॥प्राव्यउवाच॥

हे भगवन् शुभरूप उत्तमक्रिया करनेकी अभिलाषा सर्वको होती है तथापि जिसपापकर्मकी इच्छा भी नहीं तिसही पापकर्मको करते हैं सो किसकी प्रेरणासे करते हैं जैसे स्वामी [राजा] की प्रेरणासे भृत्य [सिपाही] बिना इच्छाके भी युद्धरूप कर्म करता है कि जिसमें मरणपर्यंतका भय है । तैसे ही यहपुरुष जो बिनाही इच्छाके पापकर्मरूपक्रिया करता है कि जिसका परिणाममें त्राकादिदुखोंका भय होता है तथापि तिसको करता है सो किसकी प्रेरणासे करता है यह आप कृपाकरके कहिये ॥

॥गुरुहवाच॥

हे सौम्य यही पृथ्वी पूर्व जर्जुनने भगवान्प्रतिक्रिया है तिसका उत्तर जो श्रीकृष्ण भगवान्ने कहा है सो ई तुम्हारेप्रतिकहते हैं तिसको श्रवण करो । तथाच "कामद्वेषः क्रोधएषः रजोगुणसमुद्भवः महापापो महापापमा विद्धोन मिह वैरिणं" । भगवान् कहते हैं कि हे सखा यह जो काम गुरु क्रोध है सो रजोगुणसे उपजे हैं गुरु बड़े भोजनके करनेवाले पापी गुरु जित्तसुकेनिय वैरी हैं तिनकी प्रेरणासे यह जीव अनिच्छित भी पापकर्ममें प्रवृत्त होता है । अर्थात् यह जो कामना है सो ई अप्रयत्नी अपूर्णतासे क्रोधरूप परिणामको पावती है क्योंकि जो कोई किसीपदार्थकी कामनासे क्रियामें

प्रवृत्त होता है तिस क्रियामें जब कोई विघ्न करता है तब वो-  
 ही कामना जो रजोगुणात्मक रही सोई क्रोधरूपतमोगु-  
 णा परिणाम होती है सो विवेकशून्य पाप्मात्मा है । अरु  
 कामना भोगों करके तृप्ति नहीं होती, आहुती से अग्नि वत्  
 अरु जिता सुकी नित्य बैरी है इस ही से कहा है जो "जहि-  
 पाधु महाबाहो कामरूप दु रास दम्" इस कामरूप बल-  
 बान् शत्रु का जी करो तिस विना कल्याण नहीं । अरु पू-  
 र्व जन्मों के जे रजोगुणात्मक कर्मों के सूक्ष्म संस्कार अ-  
 तःकरण में स्थित हैं सो जब अपना फल देने को सन्मुख  
 होते हैं तब प्रारब्ध भाव को प्राप्त होय कामनारूप से प्रवृ-  
 त्त होते हैं तब तिस को वशापड़ा जीव अनिच्छित भी पा-  
 पकर्मों में प्रवृत्त होता है सो क्रिया अरु तिसका फल भो-  
 ग सर्व अनिच्छित क्रिया भोग है ताते यह अनिच्छित  
 रूप प्रारब्ध भोग है ॥ अथ प रेच्छित प्रारब्ध सुते । श्री  
 कृष्ण भगवान् कहते हैं कि हे अर्जुन अपने पूर्व संस्का-  
 रजन्य प्रकृति [स्वभाव] तिसके वशाभया जो तू सो अ-  
 ज्ञान भ्रम से अपना धर्मरूप युद्धकर्म सो नहीं भी करता  
 तथापि परवशाभया युद्धकर्म करे हीगा इसविषे संशय  
 नहीं ताते यह जो तेरी युद्धरूप क्रिया है अरु तिसका जो  
 परिणाम फल भोग है सो दोनो प रेच्छित है । अरु का-  
 मना अरु क्रिया यह दोनों परस्पर ओत प्रीत हैं काम  
 ना बिना क्रिया नहीं अरु क्रिया ही कामना को सखाव-  
 ती है ताते यह नहीं कहा जाता जो कामना प्रथम है कि

क्रिया प्रथम है। अरु यह दोनों अविद्याके आश्रय हैं सो अविद्या अनादि है ताते काम कर्म भी अनादि है परंतु सर्वाधिष्ठान आत्मसत्ताके साक्षात् ज्ञानसे अविद्या अरु तदाश्रित सम्पूर्ण काम कर्म आदिकोंका अभाव होता है ताते असत्य हैं। अज्ञान अवस्थाविषे अनादिकालके जे काम कर्म आदिकोंके संस्कार सो जब उपना भोग देनेकों सम्मुख होते हैं तब वोही पारब्ध संज्ञाकों प्राप्त होय, इच्छित, अनिच्छित, परेच्छित, इन तीन प्रकारसे प्रवृत्त होते हैं ताते पारब्ध क्रिया भोग तीन प्रकारके हैं ॥

हे सौम्य तुम्हारे बोधार्थ पुनः कहते हैं तहां प्रथम इच्छारूप क्रिया भोग श्रवण करो। जैसे कोई एक रोगी पुरुष है तिसकों वैद्यने आज्ञा किया कि तू कुपथ्य भोजन मत करिओ जो करेगा तो लेशपावेगा। सो यह बात वैद्यकी सुनके भी वो रोगी पुरुष कुपथ्यकी इच्छा कर सोई भोजन करके लेशकों भोगता है। सो कुपथ्य भोजनकों वैद्यद्वारा लेशरूप जानकरके भी पुनः सोई कुपथ्य भोजन करना अरु दुःख भोगना सो यह क्रिया भोग दोनों इच्छितरूप पारब्ध है। तैसे ही चौर्यादि कर्मके फलकों जानकरके भी चौर्यादिकर्ममें प्रवृत्त होना अरु तिसके फल ताड़नादि लेशकों भोगना सो यह सर्व क्रिया भोग स्वेच्छित है ॥ अब अनिच्छितकों सुनो। हे सौम्य जैसे कोई एक पुरुष किसी ग्रामकों जाता है सो उस ग्रामका जो मार्ग है तिस मार्गसे

ताहै सो चलतैर उसमार्गको भूखके दूसरे मार्गको चल  
 नेलगा सो उस मार्गविषे उसको कंदकादिकोसे खेद भ-  
 या अथवा किसीपदार्थकी प्राप्तिसे हर्ष भया सो उस  
 मार्गमें गमनक्रिया अथ दुःख सुखका जो भोग है सो  
 उस पुरुषको अनिच्छित क्रिया भोग है ॥ अथ प रे-  
 च्छितको श्रवणकरो । हे सौम्य कोई एक निर्धनपुरुष  
 अपने किसी प्रयोजनार्थ कहींको जातारहा किंवा बैठा  
 रहा तिसको अकस्मात् किसी राजकीय बलवान् पुरु-  
 षने अपने बंधनमें करके अपना जो कुछ [सामान] भा-  
 रथा सो उसके मस्तकपर धरके उसको ताड़ना सहित  
 अपने अनुकूल मार्गमें चलावने लगा । सो उस निर्ध-  
 न मनुष्यका जो मार्गमें चलना भारको उठावना ताड़-  
 नाके लोपाकी भोगना सो सर्व प रेच्छित क्रिया भोग  
 है ॥ हे सौम्य अथ इसपर वृद्धोंकी साक्ष्य श्रवणकरो  
 जैसे सत्यवतीमाताके वश भये व्यासदेवजीने राजा  
 धनराष्ट्र अथ पांडु अथ बिदुरकी माताके साथ उन-  
 की संतानार्थ विषय भोग किया सो व्यासदेवजीने  
 अपनी इच्छापूर्वक नहीं किया केवल अपनी माता-  
 की आज्ञावशाहोय किया है सो प रेच्छित क्रिया भो-  
 ग है ॥ हे सौम्य एक प्रारब्धके तीन प्रकारकी क्रिया  
 भोग तुमसे कहा सो सर्वको भोगनी पडती है भोगी-  
 विक्र और प्रकारसे इसका अभाव होता नहीं । अथ  
 आत्मज्ञानीके दो प्रकारकी प्रारब्ध क्रिया भोग इ-



च्छित्त्त उपनिच्छित्त्त उपभावहोजातेहैं क्यों जो ज्ञानवानकीं  
 सर्वात्मभाव उदयभयाहै तब इच्छा उपनिच्छा कौनकी  
 करे । यह इच्छा उपनिच्छा द्वैतविषेहोतीहै सो द्वैतभाव-  
 उपविद्याकरकेहोताहै सो उपविद्या ज्ञानवानकी उपभाव  
 भयीहै ताते ज्ञानीविषे इच्छा उपनिच्छाका भी उपभावहै  
 गुरु एक लोकदृष्ट्या व्यवहारमात्र जो ज्ञानीविषे क्रिया  
 भोग भासताहै सो परेच्छितहै तथापि ज्ञानीकेस्वरूप  
 विषे सो भी नहीं क्यों कि ज्ञानीकेस्वरूपविषे पर उपर  
 का भेद नहीं उसकोतो भेदभावसे रहित एक उपना-  
 ग्राप ग्रात्माही भासैहै उसके अनुभवविषे "सर्वभूत-  
 स्थमात्मानं सर्वभूतानिचात्मनि" "सर्वस्वस्मि दंबुस" "नेह  
 नानास्ति किंचन" "नात्र काचनभिदास्ति", इत्यादि श्रुतियोंके  
 प्रमाणसे एक अद्वितीय ब्रह्महीहै । ताते ज्ञानीके विषे  
 संचित क्रियमाण प्रारब्ध तीनोंकर्मका उपभावहै । गुरु  
 जो लोकदृष्ट्या ज्ञानीविषे क्रिया भोग प्रत्यक्षदेखते  
 हैं सो देहके ग्राश्रय इच्छा उपनिच्छासे रहित उपसा-  
 धारण प्रारब्धकर्महै क्योंजो देहकाहोनाहै सो प्रारब्ध-  
 कर्मसंस्कारके ग्राश्रयहै ताते ज्ञानीका यावत् देहहै  
 तावत्प्रारब्धहै यावत् प्रारब्धहै तावद्देहहै इसप्रकार  
 देह गुरु प्रारब्धका व्यापार उपन्योऽन्याश्रयहै एतदर्थ  
 यावत् ज्ञानीका देहहै तावत् देहसंबंधसे ज्ञानीकेवि-  
 षे प्रारब्ध क्रिया भोग भासतेहैं सो ज्ञानीकेस्वरूपविषे  
 ग्राभासमात्र मिथ्याहै ज्ञानीको प्रारब्ध क्रिया भोग नहीं

ताते प्राणवोपासक ज्ञानवान्के संचित आगामी पारध  
 तीनोंकर्मोंका अभावहीताहै । अर्थात् ज्योंकारके उपासक  
 मुमुक्षुकों तीनोंप्रकारके कर्मरूपीपापसे ज्योंकारशुद्ध  
 करेहै ताते ज्योंकारकानाम शुद्धही है सौम्य औरसुनो  
 यह संचितादि तीनप्रकारके जे कर्महैं सो देहाभिमानी अ-  
 ज्ञानीकों सत्यहै । अरु ज्ञानवान्के तीनोंकर्म अभाव  
 होजातेहैं तहां संचितकर्मतो ज्ञानहोतेही ज्ञानाग्निकारके  
 नष्टहोजातेहैं ताते आगे पुनर्देहका अभावहोताहै । जैसे  
 कोईपुरुष अपने अन्नकरेभरेहुए मंदिरकों भस्मकरदे  
 तब वो अग्निकारके दाघभये अन्नकेदाने अंकुरउपजाव-  
 नेकों समर्थनहीहोते । तैसे ही ज्ञानवान्का अन्नःकरण-  
 रूपमंदिर संचितकर्मरूप अन्नदाने सहित ज्ञानाग्निकार  
 के दाघहीजाताहै सो पुनः पारिरूपी अंकुर उपजाव-  
 नेकों समर्थनहीं । सो अन्नःकरणका नाश इसप्रकार  
 होताहै जो ज्ञानवान्काचित्त सत्पदकों प्राप्तहीताहै । हे  
 सौम्य जिसकरके असम्यक्ज्ञान दर्शनहोय अर्थात् स-  
 त्परूपआत्माविषे असत्यबुद्धिहोय अरु असत्यदेहा-  
 दिकोंविषे सत्यात्मबुद्धिहोय तिसकानाम असम्यक्दर्-  
 शन मनहै अरु अज्ञान जीवहै । अरु जब आचार्य  
 के उपदेशद्वारा सत्य आत्मानुभव विज्ञानहीताहै तब  
 अज्ञानरूप जीव मनभाव नष्टहीजाताहै तब केवलशु-  
 द्ध आत्मपद ज्यों का त्यों शेषरहताहै तिसकों चित्स-  
 त्कहतेहैं । इसप्रकार जब चित्सत्पदको प्राप्तहीता-

हे तब अन्तःकरणजो है मनभाव सो संचितकर्मो सहित  
 अन्तःकरणके मंदिरवत्, नष्ट हो जाता है तब पुनः देह उपजावने-  
 को समर्थ नहीं होते ॥ अरु क्रियमान जे कर्म हैं सो ज्ञानी  
 को विषे उपजते ही नहीं क्यों कि क्रियमाण कर्म जो उपज  
 ते हैं सो अज्ञान के आश्रय अन्तःकरणविषे उपजते हैं सो  
 अन्तःकरणज्ञानवान्का सहित अज्ञान के नष्ट होता है ताते  
 ज्ञानवान्को क्रियमाण आगामी कर्म उपजते नहीं । अथ-  
 वा ज्ञानी पुरुष साक्षात् आत्मपदविषे प्राप्ति भया है सो  
 आत्मपद क्रियासे रहित अक्रिय है ताते भी ज्ञानवान्के  
 स्वरूपविषे क्रियमाण आदिकर्मका अभाव है । अरु ज्ञा-  
 नीकी जीवन्मुक्त अवस्थाविषे जो देह क्रिया दीखती है ।  
 सो देह के प्रारब्धसे है सो सर्वको समान होती है परंतु सो  
 ई क्रिया जब अनात्म अहंकार पूर्वक होती है तब क्रिय-  
 माण भावको प्राप्ति होय पुनः संचित संज्ञाको पाय अप-  
 ना फल जे सुख दुःख तिसको प्रारब्धरूपसे भोगावे है  
 अरु नाना प्रकारके उत्तम मध्यम कनिष्ठ देहोंको उप-  
 जावे है । ताते देहाभिमानि अज्ञानीको उनकी क्रिया  
 जन्मदायक होती है । अरु वो ही क्रिया जो पूर्व संस्कार  
 से प्रारब्धवश देहविषे दीखती है सो जब अहंकार पूर्व-  
 क नहीं होती तब वो क्रियमाण संज्ञाको भी नहीं प्राप्ति  
 होती तब संचित अरु प्रारब्ध भावको भी नहीं प्राप्ति होती  
 क्यों जो क्रियाबंधनका मूल अनात्म अहंकार ही है सो  
 जिसका अभाव भया है तिसकी जो वर्तमान शरीर क्रिया

है सो क्रियमाण संचित प्रारब्ध इन संज्ञाओं प्राप्ति होय पुन  
 जन्मका कारण होता नहीं । अरु देहविषे जो क्रिया होती है  
 सो पूर्वजन्मके केवल प्रारब्धसे स्कारसे होती है सो प्रारब्ध  
 देहके साथ है सो देहके साथ नाशमान होनहार है । प्रार-  
 ष्ठके अभावसे देहका अभाव अरु देहके अभावसे प्रा-  
 रब्धका अभाव होता है ताते अतः श्रय होतो असत्य  
 हैं । ताते हे सौम्य ज्ञानीकों क्रियमाण कर्म नहीं क्यों जो  
 ज्ञानी सर्व अहंकारसे रहित अक्रिय आत्मपदकों प्राप्ति  
 पा है ताते ज्ञानीके शरीरकी क्रिया क्रियमाण भावकों  
 नहीं प्राप्ति होती ॥ जैसे भोजनरूप जो क्रिया है सो मानो  
 पूर्वसे स्कारजन्य प्रारब्धरूप क्रिया है सो क्रिया जब हो-  
 ती है तब निरोगीके देहविषे पुष्टिरूप क्रियमाण संज्ञाओं  
 प्राप्ति है अरु वही प्रारब्धजन्य भोजनरूप क्रिया सारोग-  
 शरीरविषे पुष्ट्यारूप क्रियमाण संज्ञाओं नहीं प्राप्ति होती ।  
 तैसे ही जिज्ञासुपुरुष जब साक्षात् आत्मज्ञानरूपी रोग-  
 संयुक्त होता है तिस अवस्थामें उसके शरीरविषे जो प्रारब्ध  
 जन्य क्रिया भोग दृष्ट आवते हैं तथापि वो क्रिया क्रिय-  
 णारूप पुष्टताओं नहीं प्राप्ति होती । अरु जिस पुरुषकों  
 साक्षात् आत्मज्ञानरूपी रोग नहीं ऐसा जो निरोगी अज्ञा-  
 नी है तिसकों प्रारब्धक्रियासे क्रियमाणरूप क्रिया उप-  
 जती है निरोगीके भोजनवत्, यहाँ वैधर्म्यदृष्टान्त है ता-  
 ते हे सौम्य इस प्रकार ज्ञानीपुरुषविषे संचित क्रियमा-  
 ण दोनों क्रिया नहीं अरु जो पूर्वसे स्कारजन्य प्रारब्ध

रूप क्रियाहै सो भी वास्तवमें ज्ञानीके स्वरूपविषे नहीं ।  
 देहके आश्रय प्रतीत होता है सो ज्ञानी अज्ञानी दोनोंको  
 तुल्य है परंतु अज्ञानी तो तिसविषे अहंकारपूर्वक राग-  
 द्वेष सहित अपने आपको कर्त्ता भोक्ता माने है ताते उ-  
 सकी क्रिया क्रियमाण संचित पारब्ध तीनों संज्ञाको प्रा-  
 प्त होय पुनः शरीरोत्पत्ति अरु सुखदुःखादि भोगका का-  
 रण होती है । अरु ज्ञानवान्की शरीरक्रिया पूर्वपारब्ध  
 वशात् होती है परंतु तिसविषे ज्ञानवान्को अहंकार रा-  
 गद्वेष कर्त्तृत्व भोक्तृत्व भाव नहीं ताते ज्ञानवान्की देह-  
 क्रिया पुनर्जन्म अरु सुखदुःखादि भोगोंका कारण नहीं  
 ताते हे सौम्य ओंकारके उपासक ज्ञानवान्के संचित  
 क्रियमाण पारब्ध तीनों कर्म नाश करके उसको ओंका-  
 र शुद्ध अक्रिय आत्मपदविषे प्राप्ति करता है एतदर्थ ५  
 ओंकारका नाम शुक्ल है ॥ अथवा स्थूल सूक्ष्म कार-  
 ण तीनों शरीरोंका जो अभिमानरूप पाप है तिसको भी  
 नाश करके अपने उपासकों शुद्ध करता है ताते ओंका-  
 रका नाम शुक्ल है । अथवा तीन जे त्रिपुटी हैं ज्ञा-  
 ता ज्ञान ज्ञेय, ध्याता ध्यान ध्येय, कर्त्ता कर्म क्रिया  
 इत्यादि जे अज्ञानजन्य त्रिपुटीरूप पाप हैं तिन पापोंसे  
 छोड़ायके अपने उपासकों शुद्ध करता है एतदर्थ ६  
 ओंकारका नाम शुक्ल है ॥ हे सौम्य यह तुमको ओंका-  
 रके षष्ठ शुक्ल नामका अर्थ संक्षेपमात्र कहा है  
 तिसका विचार कर शुद्ध हो ॥ ६ ॥



॥७॥ सप्रमनाम वैद्युत ॥

हे सौम्य जब ओंकारके सप्रम वैद्युतनामका अर्थ श्रवण करो। विद्युतनाम है प्रकाशका सो ओंकार अपने ज्ञान रूप प्रकाशकरके अपने उपासकके ज्ञानरूप गंधकारकों नाशकरके अपना आप आत्मरूप पदार्थ प्रत्यक्ष कर देता है दीपकवत्। तथाच "यदेतद्दिद्युतो"। की० उ० के० खंडमें। तथा "ज्ञानदीपेन भासतः"। गी० अ० के० श्लोकमें। ताते ओंकारका नाम वैद्युत है ॥ ७ ॥

॥८॥ अष्टमनाम हंस ॥

हे सौम्य जब ओंकारके अष्टम हंस नामका अर्थ श्रवण करो। हंस नाम सूर्यका है जैसे सूर्य रात्रिको अरु तज्जन्य गंधकारकों अरु तज्जन्य अभ्रों नाश करता है। तैसे ही ओंकाररूपी सूर्य है जिसकी उपासना अर्थात् विचार ध्यान उच्चार जो उपासक करता है तिस उपासकके अंतःकरणमें ज्ञानरूपसे सूर्यवत्, उदय होय अविद्यारूपी रात्रि तदाश्रित तमोगुण अरु तदाश्रित कारण सुषुप्ति तिसकी अभ्रों के शुद्ध तुरीय रूपसे प्रकाशता है ताते ओंकारका नाम हंस है। तथाच "आदित्य उदगीथ एष प्राग्वः"। छा० उ० के० पाठकके ५ खंडकी श्रुतिमें। अथवा हंस उसको भी कहते हैं जो मिश्रित भये दूधजलको पथक् कर देता है। तैसे ही ओंकाररूप हंस है सो अपने उपासककी चिच्छिंदगुंथी जो दूधजलवत्, मिश्रित है तिस चिच्छिंदगुं-

थिकों खोचके चैतन्यरूप दूध गुरु जड़रूप जलको दूध-  
करके उपपनेउपासककों आत्मरूप दूधकी प्राप्ति  
करताहै ताते ओंकारका नाम हंसहै तथाच "हंस्सः  
शुचि"। क० उ० के ५ मीचल्लीकी २ श्रुतिमे । अर्थात् ओं-  
कार उपपनेउपासककी अविद्यारूपरात्रि गुरु अनात्म  
जड़रूप जलकों नाशकरके स्वयंज्योति सर्वकासार नित्य  
उपनाग्नाप आत्मपदविषे प्राप्तकरताहै ताते ओंकार-  
कानाम हंसहैं ॥ ८ ॥

॥९॥ नवमनाम तुरीय ॥

हे सौम्य अब ओंकारके नवम तुरीया नामका अर्थ  
श्रवणकरो । तुरीया उसकों कहतेहैं जो स्थूल सूक्ष्म  
कारण गुरु जाग्रत् स्वप्न सुषुप्ति गुरु विश्व तैजस प्रा-  
ज्ञ इत्यादिकोंका प्रकाशक साक्षीहै तिसका नाम तुरी-  
यहै गुरु सोई ओंकारका लक्ष्यहैं तिसउपपने लक्ष्यरूप  
की प्राप्ति उपपने उपासककोंकराय तीनोंअवस्थारूप  
संसारसे तारदेताहै ताते ओंकारका नाम तुरीय है। ९॥

॥१०॥ दशमनाम ब्रह्म ॥

हे सौम्य अब ओंकारके दशम ब्रह्म नामका अर्थ  
श्रवणकरो । परा पश्यन्ती मध्यमा वैश्वरी इनचारवा-  
चाकरके जो प्रकटहोताहै सो ओंकारका वाच्य शब्द  
है । तहां परा उसकोंकहतेहैं जहां पश्यन्ति मध्यमा  
वैश्वरी तीनोंवाणीकी समष्टताहै गुरु जहांसे पश्यन्ती  
का उत्थानहोताहै सो परावाचाहै गुरु पश्यन्तिस्फुरण

रूप है जिसविषे यह स्फुराग होता है जो कुछ कहें। इस स्फुरा-  
 का नाम पश्यनी वाचा है और जब वो स्फुरा निश्चया-  
 त्मक होती है जो अब कहें। जिसका नाम मध्यमा वाचा है। अ-  
 र उसी निश्चयसे करके होठ जीभ हिलाय प्रकट कहा त-  
 ब जिसको वैवरी वाचा कहते हैं। जिस वैवरीविषे चार  
 वेद षट्पात्र उपहादपा स्मृति उपहादपापुराण इति  
 हासादि जो विद्या हैं और नाना प्रकारकी देशभाषा हैं।  
 और नाना प्रकारकी जो पशु उपादिकोंकी भाषा है सो  
 सर्व स्थूलरूप वैवरीविषे स्थित है। तथाच "सर्वेषां वेदा-  
 नां वागीकायनम्"। वृ० ३० के उप० ६ की वा० ५ में के ११ मी  
 श्रुति में। तहांसे स्वरवर्णात्मक शब्दरूपसे प्रकट होय है  
 सो सर्व ओंकारका वाच्य शब्दबुल्ल है तहां वेदरूप शब्द  
 बुल्ल ओंकारकी उपासना अध्ययन विचाररूप करनेसे  
 शब्दबुल्ल करके प्रतिपाद्य जे ओंकारका तक्ष्मनिर्विशो-  
 ष परबुल्ल परमात्मा जिसकी अपने उपाय उपायत्वसे कर-  
 के प्राप्ति होती है। तथाच "शब्दबुल्लणि निष्णातः परबु-  
 लाधिगच्छति" इति। ताने इस ओंकारको परबुल्ल कहते-  
 हैं यह ओंकारके दशम परबुल्ल नामका अर्थ है ॥ १० ॥

हे सौम्य इस ओंकारबुल्लके अनेक नाम हैं और स-  
 र्व वेद करके इसकी उपासना अनेक प्रकारसे प्रतिपाद्य  
 है परंतु यहां संक्षेपमान्त्र अति स्वल्प करके तुम्हारे प्रति  
 कहा है। और और उपासक विद्वानेने जिस प्रकार  
 मात्राओंके भेदसे उपासना किया है सो भी तुम्हारे बो-

धार्थ संशेष मात्र कहते हैं । हे सौम्य वाष्पत्य ऋषि हैं ।  
 तिनके मतविषे ओंकारकों एक मात्रारूपसे भजते हैं । अ-  
 रु सात्वत अरु काइत आचार्य है तिनके मतविषे ओंका-  
 रकों दो मात्रारूप जानके भजते हैं । अरु नारद ऋषि-  
 के मतविषे ओंकारकों छई ॥ मात्रारूप जानके भजते  
 हैं । अरु मोंडल किंवा मांडुक्य ऋषिके मतविषे ओं-  
 कारकों तीन मात्रारूप जानके भजते हैं अरु सप्तसिद्धा-  
 नि आदि अन्य ऋषियों ने भी तीन मात्रारूप जानके उ-  
 पासना किया है । अरु पराशरादि जे अध्यात्मचिन्त-  
 क मुनि हैं तिनके मतविषे चार मात्रारूप जानके ओंका-  
 रका भजन करते हैं । अरु वशिष्ठ भगवान् के मतविषे  
 ओंकारकों सांख्यचार ४॥ मात्रारूप जानके भजते हैं ।  
 अरु ज्यौर २ ऋषियों ने ज्यौर २ मात्रारूपसे भजन किया  
 है । अरु भगवान् याज्ञवल्क्यजी ओंकार अक्षरकों अ-  
 मात्रारूपसे भजते हैं । ताते वेदशास्त्रद्वारा किंवा आ-  
 चार्य अथवा अपने आप अनुभव हुआ जैसा जिसने २  
 ओंकारकों जाना है नैसे ही उपासना किया है अरु सर्व  
 का ही भजना सफल है क्यों जो ओंकार ब्रह्मकी अनु-  
 न्न मात्रा है जैसा रूप जानके जिसने भजन किया है तिस-  
 ने एक ओंकार ही का किया है क्यों जो सर्वरूप ओंका-  
 र ही है । तथाच "सर्व ओंकारमेव" ओंकार एवेदं सर्वम्  
 ताते सर्वका भजन करना सुफल है सो यह वाच्यरूप  
 विशेष ओंकारका भजन है । अरु जो लक्षरूप नि-

विधेया ओंकारब्रह्म है सो वास्तवमें अप्रमात्रिक है उसवि  
 धे मात्रा कोई नहीं । हे सौम्य इस ओंकारके दो रूप हैं । १  
 तथाच "एतद्दे सत्यकाम परंचापरेव ब्रह्म यद्वोकारः" । प्र०  
 उ० के ५ मे प्र० की १ श्रुति मे । एक सगुण एक निर्गुण त-  
 हां सगुण तो समात्रिक शब्दमय ओंकार ब्रह्म है । अरु  
 निर्गुण शब्दसे रहित अप्रमात्रिक लक्ष्यरूप ओंकार ब्रह्म  
 है । तहां अब सगुण ओंकारब्रह्मकी मात्राके भेदसे ऋ-  
 षियोंने जो २ उपासना किया अरु कहा है तिसको भी भ-  
 वणकरो ॥

हे सौम्य बाष्कल्य ऋषि हैं कि जिनके मतविधे ओं-  
 कारको एक मात्रा रूप जानके उपासना करते हैं सो इस  
 प्रकार कहते हैं कि जितना कुछ स्थूल सूक्ष्म विराट् वयु है  
 सो सब ओंकारका ही स्वरूप है तिससे इतर कुछ नहीं । १।  
 अर्थात् ओंकार जो ईश्वर है सो दो प्रकार का है एक सगु-  
 ण दूसरा निर्गुण तिनके भजन करनेवाले अप्रपने २ अ-  
 धिकारकों सेके भजन करते हैं तहां सगुणब्रह्मके उपासक  
 जानते हैं कि इस सगुणरूपका अधिष्ठान आधार नि-  
 र्गुण है ताते यही ओंकार ईश्वर है इससे इतर निर्गुण २  
 नहीं । अरु निर्गुणब्रह्मके उपासक जानते हैं कि ओं-  
 कार निर्गुणब्रह्म है सो अपनी इच्छाशक्तिकरके सगुण  
 रूप भया है ताते निर्गुणसे इतर सगुण नहीं ताते निर्गु-  
 ण सगुण दोनों एक ओंकारब्रह्मके ही स्वरूप हैं ताते २  
 दोनों प्रकारके उपासक कल्याणकी प्राप्ति होते हैं ताते २



ओंकार एकमात्ररूपही है । अथवा यावत् स्थूलरूपविराट् जगत् है तावत् सर्व विराट्पुरुषका वपु है ताते हम इस एकमात्ररूप ओंकारब्रह्मकी उपासना करते हैं । यह एक मात्ररूपसे ओंकारका भजन करनेवालेका मत है ॥ १ ॥ २

हे मौम्य सात्व गुरु कावत् अपारि जे ओंकारकी दो मात्रा के उपासक हैं सो इसप्रकार कहते हैं जी ओंकार दो मात्रा रूप है तहां एक स्थूलरूप कार्यमात्रा गुरु दूसरी सूक्ष्मरूप अग्न्याकृत सूक्ष्ममात्रा है । इसप्रकार स्थूल सूक्ष्म दो मात्रा हैं जिसकी तिस ओंकारब्रह्मकी हम उपासना करते हैं ॥ अथवा जी ओंकार चैतन्य ब्रह्म है तिसकी दो मात्रा हैं एक यह स्थूलरूप जागृत् जगत् दूसरी स्वप्नरूप सूक्ष्मजगत् इन दोनोंका साक्षी चैतन्यब्रह्म है तिसकी हम उपासना करते हैं । यह ओंकारके दो मात्राके उपासकोंका मत है ॥

हे मौम्य नारदादि जी ओंकारकी ३॥ अकारमात्रा के उपासक हैं सो इसप्रकार कहते हैं जी अकार जागृत् रूप जगत् है अरु उकार स्वप्नरूप जगत् है अरु मकार सुषुप्तिरूप अर्धमात्रा है कि जिसविषे जागृत् स्वप्न दोनों स्ति होते हैं वो किसीविषे स्ति नही होता है ताते इसका नाम सुषुप्ति अर्धमात्रा है इसप्रकार ३॥ मात्रारूप जी है जगत् सो है वपु जिसका तिस ओंकारब्रह्मकी हम उपासना करते हैं । अथवा अकार स्थूलदेह जागृत् जगत् समेत पृथक् मात्रा अरु उकार सूक्ष्मदेह स्वप्न समेत पृथक् मात्रा अरु अर्धमात्रा चैतन्य ।

तबहै सो सर्वका ज्ञाताहै उसका ज्ञाना कोई नहीं। तथाच  
नदेवविदिता दथोग्रविदिता न के० उ० के० खंडकी १ श्रुतिः।  
ज्ञाते उसका नाम ग्रधमात्राहै ऐसा जो २॥ मात्रारूप ओं-  
कारहै जिसकी हम उपासना करतेहैं। यह ओंकारके २०१  
मात्राके उपासकोंका मतहै ॥ ३ ॥

हे सौम्य मौडल ऋषिग्राहि जे ओंकारके तीनमा-  
त्राके उपासकहैं सो इसप्रकार कहतेहैं जो जागृत् स्वप्न  
सुषुप्ति तीनग्रवस्था, गुरु गुरुकार उकार मकार यह  
तीनमात्रा, गुरु ब्रह्मा विष्णु रुद्र, देवता यहहै वपु जि-  
सका गुरु मोईहै स्थूल सूक्ष्मकारणरूप सर्वजगत्का  
धारणकरनेवाला जिसकी हम उपासना करतेहैं। गुरु  
तीनमात्रारूप उपासना ग्रनेकप्रकारसे कहीहै गुरु स-  
प्रसिद्धानियोंने भी तीनमात्रारूपसे कहीहै। यह ओं-  
कारके तीनमात्राके उपासकोंका मतहै ॥ ४ ॥

हे सौम्य गुरु साछेतीनमात्राके उपासक इसप्रका-  
र कहतेहैं जो गुरुकार उकार मकाररूप जागृत् स्वप्न सु-  
षुप्ति यह तीनमात्राहैं गुरु ग्रधमात्रारूप चैतन्यब्रह्महै  
गुरु कोई एक गुरुचार्य इसप्रकार कहतेहैं जो पृथममा-  
त्रा गुरुकार स्थूलजगत् गुरु दूसरीमात्रा उकार सूक्ष्म  
जगत् गुरु तीसरीमात्रा जीवकला गुरु ग्रधमात्रा  
सर्वाधिष्ठान परमपदरूपहै कि जिसविषे जीवकला-  
संयुक्त स्थूल सूक्ष्म सर्व लयहोताहै ऐसा ज्ञानके हम  
ओंकारकी उपासना करतेहैं। यह ओंकारके साछेतीन

मात्राके उपासकोंकामतेहैं ॥५॥

हे सौम्य पराशरादिऋषिग्रादि जे ओंकारकी चारमात्राके उपासकहैं सो ऐसाकहतेहैं जो प्रथम मात्रा अकाररूप स्थूल विशदपुरुष अरु दूसरीमात्रा उकाररूप सूक्ष्म हिरण्यगर्भ अरु तृतीयमात्रा मकाररूप कारण अव्याकृत अरु चतुर्थ विंदुरूप चैतन्यपुरुष कि जिसके आश्रय यह समाधि व्यष्टि तीनोंशरीरहैं सो चैतन्य परमपदहै ताते सर्व चैतन्यहीहै ताते हम ओंकारको चारमात्रारूपसे भजतेहैं । यह ओंकारके चार मात्राके उपासकोंकामतेहै ॥ ६ ॥

॥हेसौम्यवशिष्टादि ऋषि जो ओंकारको साठे चारमात्रारूपजानके उपासनाकरतेहैं सो ऐसाकहतेहैं कि अकार प्रथम मात्रा सो यह स्थूल जगत्है अरु उकार दूसरीमात्रा सो यह सूक्ष्म जगत्है अरु मकार तीसरीमात्रा सो यह सुषुप्तिहै अरु चतुर्थमात्रा नादरूप पशुशक्तिहै अरु अर्धमात्रा चैतन्यपुरुषहै कि जिसके आश्रय चारों मात्रा सिद्धहैं तिस ओंकारकी हम उपासनाकरतेहैं । यह ओंकारके साठे चारमात्राके उपासकोंका मतहै ॥ ७ ॥

हे सौम्य कोई एक पुरुष इस ओंकारको पांचमात्रारूप विचारके भजतेहैं सो ऐसाकहतेहैं कि अकार अन्नमयकोश, उकार प्राणमयकोश, मकार मनोमयकोश, अर्धमात्रा विज्ञानमयकोश, विंदु

आनन्दमयकोण है । यह पांचमात्रा जिस चैतन्य आ-  
त्माके आश्रयहेतिस ओंकाररूपकी हम उपासनाकरते  
हैं । यह पांचमात्राके ओंकारके उपासकोंका मत है ॥ ८५ ॥

हे सौम्य जे कोई पुरुष ओंकारकों षट्मात्रारूप  
ज्ञानके भजते हैं सो ऐसा कहते हैं कि जो अकाररूपजा  
ग्रन्थ जगत् है उकाररूप स्वप्न जगत् है मकाररूप सुषुप्ति है  
अरु अनहदपाल से आदि जो वाचा है सो वाक् रूप च-  
तुर्थमात्रा है अरु बिंदुरूप कारणपुनर्जित पंचममात्रा है ।  
अरु यह रूप साक्षी आत्मा है । ऐसा है स्वरूप जिसका  
निस ओंकाररूपकी हम उपासनाकरते हैं । यह षट्  
मात्रारूप ओंकारके उपासकोंका मत है ॥ ८६ ॥

हे सौम्य कोई एक आचार्य ओंकारकों सप्त मा-  
त्रारूपज्ञानके भजते हैं सो ऐसा कहते हैं कि द्युधिवी  
अग्नि तेज वायु आकाश यह पंचभूत तत्त्व अहंकार  
अरु महत्तत्त्व यह सातमात्रा हैं अरु अष्टम आपचै-  
तन्यपुरुष है जिसकी हम उपासनाकरते हैं । यह सात  
मात्रासे ओंकारकी उपासनाकरतोंका मत है ॥ ८७ ॥

हे सौम्य इस प्रकार ६८ - ६९ - ७० - ७१ - ७२ ॥  
मात्रा पर्यन्त ओंकारकी उपासनाकरते हैं सो आचार्य  
ऐसा कहते हैं कि जेतने कुछ वर्णक्षर हैं सो सर्व ओं-  
कारकी मात्रा हैं क्योंकि अप्रयत्नकारण ओंकारसे कुरी-  
ते अरु स्फुराहीनी हैं ताते सर्व ओंकार ही की मात्रा हैं ।  
इसहीसे ओंकाररूप सर्व जगत् है जिसकी सो पदार्थ

का नाम है सो सर्व उक्त मात्राओं के गुण हैं अरु जेते  
कुछ वर्ण अक्षर हैं सो सर्व ओंकार की मात्रा हैं ताते वर्ण  
अक्षर जे ओंकार अक्षर हैं सो सर्व नामों के विषे प्रोत प्रोत  
हैं ताते ओंकार रूप ही सर्व जगत है । ओंकार ही वाच्य  
पदों के इस प्रकार आदि अन्त मध्य सर्वत्र सर्व रूप से प्रो-  
त प्रोत है अरु लक्ष रूप जो चैतन्य आत्मा है सो अग्नि  
भाति, प्रिय लक्ष करके व्याप्त है ताते वाच्य वाचक सर्व  
एक ओंकार ही है ॥

हैं सोम्य अथ इस ओंकार के मात्रा ऋषि छंद हैं  
वतादि श्रवण करो । अकार, उकार, ऋकार, यह तीन  
मात्रा हैं । अग्नि, वायु, सूर्य यह तीन ऋषि हैं । गाय-  
त्री, त्रिष्टुप्, बृहती, यह तीन छंद हैं । ब्रह्मा, विष्णु, रु-  
द्र, यह तीन देवता हैं । श्वेत, रक्त, कृष्ण यह तीन वर्-  
ण हैं । जाग्रत, स्वप्न, पुषुप्ति यह तीन इसकी अवस्था  
हैं । भूलोक, अन्तरिक्षलोक, स्वर्गलोक यह तीन लो-  
क किंचा व्याप्ति हैं । उरात, अनुरात, स्वरित यह  
तीन स्वर हैं । ऋग, यजु, साम, यह तीन वेद हैं । गार्ह-  
पत्य, हस्तिनाग्नि, आहवनीय यह तीन अग्नि हैं । प्रातः,  
मध्याह्न, सायं यह तीन संधिकाल हैं । भूत, भवि-  
ष्य, वर्तमान यह तीन काल हैं । सत्य, रज, तम यह  
तीन गुण हैं । उत्पत्ति, स्थिति, संहार यह तीन क्रिया  
हैं । कर्म, उपासना, ज्ञान यह तीन कांड हैं । वियाद, हि-  
राण्यगर्भ, अग्न्याकृत, यह तीन शरीर हैं । स्त्री, पुरुष,



नपुंसक, यह तीन लिंग हैं। होता अध्वर्यु, उद्गाता, यह तीन इसके ब्राह्मण हैं। ज्ञान ऐश्वर्य, शक्ति, यह तीन स्वभाव हैं। वहिः, अन्न, घन, यह तीन पञ्चा हैं। अन्न, जल, चंद्रमा यह तीन भोग हैं। अग्नि, वायु, सूर्य, यह तीन भोक्ता हैं।

हे सोम्य यह जो ६६ छियासठ मात्रा ओंकार की कही हैं सो क्रम करके उपकार उकार मकार इन तीनों अक्षर से उपजे हैं ताते सर्व ओंकार की ही मात्रा है सो सर्व उपपत्ति विचार उपनुभव के अनुसार विद्वान् आचार्यों ने कही हैं सो भी मात्रा है अक्षर और भी अनंत मात्रा है कि जिसका पार नहीं पाया जाता। अक्षर सर्व मात्रा से रहित अमान्विक भी यही ओंकार है जिसकी उपासना आचार्यों ने जिस प्रकार कहा अक्षर किया है सो हमने उपपत्ति अत्यवुद्धि के अनुसार संश्लेष मात्र तुम से कहा है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

हे गुरु यह जो आपने ओंकार की उपासना कही है सो जिज्ञासुकों निर्विकल्प समाधिक पूर्व कर्तव्य ही है ताते इसकी उपासना का क्रम कृपा करके कहिये ॥

॥ गुरु उवाच ॥

हे सोम्य इस ओंकार अक्षर का जप करना अक्षर इसके अर्थ की भावना करनी। तथाच "तज्जपत्तदर्थ भावनम्"। पातंजल शास्त्र के प्रथम पाद के २८ में सूत्र में ॥ जिसकी नाम उपासना है। अब जिसका प्रकार सावधान हो के श्रवण करो। ओंकार नाम है परमेश्वर का जिसका

जपकरना तहां कीइतो ओम् ओम् ओम् सहित स्वर  
 उच्चारकरके जपकरतेहैं । और कोई मनोमय उच्चारकर-  
 के जपकरतेहैं । कीइ प्राणायामद्वारा जपकरतेहैं सो  
 प्राणायाम इसप्रकारकरतेहैं जो प्रथम पूरक अर्थात्  
 मुखबंदकरके और वाम नकसोरा [नाककाछेद]से  
 दशाह्वायकी मध्यमा और अनामिका दो अंगुलि  
 नसों दबाय सीधे नकसोराके द्वारा बाह्यसे प्राणको अं-  
 तर खींचना पिछे सीधे नकसोराको बंदकरना तिस-  
 कानाम पूरकहै तिस पूरकविषे ३२ बार मनोमय ओं-  
 कारका उच्चारकरना । और कुंभक अनंतर प्राणरोक-  
 ना तिसविषे ओंकारका ६४ बार मनोमय उच्चारकर-  
 ना । और रेचक प्राणवायुको बायें नकसोराके द्वारसे  
 बाहर छोड़ना तिसविषे १६ बार मनोमय ओंकार-  
 का जपकरना । इसप्रकार जब एकवारकरे तब एक  
 प्राणायाम होताहै । सो कीइ एक प्राणायामद्वारा भी  
 ओंकारका जपकरतेहैं । और कोइ एक इसप्रकार भी  
 करतेहैं जो ओंकारकी अकार उकार मकार तीन  
 मात्राहैं तिनको क्रमसे ह्रस्व दीर्घ द्रुत रूप स्वर स-  
 हित उच्चारकरतेहैं सो मूलाधार से मस्तक बृहत्पर्य-  
 र्यंत छनिकों प्राप्त होतेहैं ॥ इत्यादि अनेक प्रकार जपके  
 हैं तिनमेंसे जिसप्रकार अहं सहित अपनेसे होताजा-  
 ने तिसप्रकारकरे । यह तो ओंकारके जपका संक्षेप-  
 मात्र प्रकारहै । अब इसके अर्थकी भावना सुनो ॥

हे सौम्य जो इस ग्यौंकारके अर्थकी भावना करनी है सो दो ।  
 प्रकारकी है तहां एक समुण वाच्यरूप दूसरी निर्गुण लक्ष्य  
 रूप तहां जो सातो सिद्धान्तियोंके मतसे ६३ तिरसर भेद ना  
 मरूपसे कही है सो । दूसरे ग्यौंकारके मात्रा ऋषि देवता  
 ग्रादि ६६ क्रियासर भेदसे कही है सो । अथवा जो एक २  
 मात्रासे लेके १८ - ४८ - ५२ - ६३ - ६४ मात्रापर्यंत कही  
 है सो । इन तीनों प्रकारसे जो इस ग्यौंकारबुद्धके अर्थकी  
 भावना कही है सो ग्यौंकारके वाच्य समुणबुद्धकी भाव  
 ना है । अरु ग्यौंकारके लक्ष्य निर्गुणबुद्धकी भावना उ-  
 पासक इस प्रकार करते है जो जिस ग्यौंकारबुद्धकी हृदय  
 उपासना करते है तिस त्रिमात्रिक प्रणवपूजका जो जा-  
 ननेवाला है सोई सर्वका साक्षी सच्चिदानंदबुद्ध ग्रा-  
 त्मा है सोई सर्वत्र सर्व, अस्ति भाति प्रिय, रूप होके र-  
 व्याप्रहोरहा है । तहां अस्ति कहिये है है है यह सत्ता-  
 रूप जो व्याप्रहोरहि है जो कि यह नहीं यह नहीं यह नहीं  
 इस प्रकार सर्वनिषेधके अन्तमें निषेधके अभाव रूप भा-  
 वका प्रकाशक कि जिसकरके अस्ति नास्ति सिद्ध होने-  
 है अरु जो अस्ति नास्ति रूप भावनाकी कल्पना का ग्रा-  
 दि अन्त शेष सर्वाधिष्ठान परम अस्ति रूप है सोई अ-  
 पने संकल्पसे नाना प्रकार अस्ति नास्ति भावसे सुशोभि-  
 त है ताते वोही अस्ति रूप सर्वाधिष्ठान सर्वत्र पूर्ण है ॥  
 अरु भाति जो प्रकाशता है । अर्थात् जो पदार्थ भा-  
 सता है सो सर्व भाति रूप है क्यों जो एक दूसरेकों पु-

काशताहै जैसे अंधकारके अभावकों प्रकाश प्रका-  
 शोहै अथवा रात्रिकेअभावकों दिवस प्रकाशोहै जो इ-  
 स समय रात्रि किंवा अंधकार का अभावहै । अरु २  
 दिवस किंवा प्रकाशमें रात्रि किंवा अंधकार का अ-  
 भावहै सो अभावरूपसे जो रात्रि किंवा अंधकार सो  
 दिवस किंवा प्रकाशके भावकों प्रकाशोहै क्यों कि जो  
 कदापि उसकालमें रात्रि किंवा अंधकारका अभाव  
 नहोता तो दिवस किंवा प्रकाशका अस्तित्वकैसेहो-  
 ता ताते अभावरूप रात्रि किंवा अंधकार सो भाव  
 रूप दिवस किंवा प्रकाशकों प्रकाशोहै ॥ अथवा दी-  
 पक जोहै प्रकाशरूप सो अप्रकाशरूप पदार्थकों  
 प्रकाशोहै तैसे ही अप्रकाशरूपपदार्थ आप अप्रका-  
 शरूपहोतसंते प्रकाशरूप दीपककों सिद्धकरतेहैं जो  
 कि अप्रकाशरूप पदार्थ नहोता तो दीपकप्रकाशरूप  
 हैं ऐसा किसआधारसे सिद्धहोता । ताते अप्रकाश  
 रूप पदार्थ प्रकाशरूप दीपककों प्रकाशोहै ॥ हे सौम्य  
 इसप्रकार भाव अभाव प्रकाश अप्रकाश आदि या-  
 वत् भूत भौतिक पदार्थहैं सो सर्व भातिरूपहैं ताते  
 जो स्वयंप्रकाश अस्तिमात्र निर्विशेष आत्मसत्ताहै सो  
 ई सर्वरूपहै । तथाच "तस्यभासासर्वमिदं विभाति" । क०  
 उ० की ५ वल्लीकेअंतमें ॥ अरु प्रिय कहतेहैं आनंद  
 कों सो आनंदरूपबुद्धहै सोई सर्वत्र सर्वरूपसे व्याप्तहै  
 यावत् जोकुछ कर्तव्य अकर्तव्य गुण दोष पाप पुण्य

राग द्वेष ग्रहण त्याग इत्यादिहै तावत् सर्व ज्ञानंदरु-  
 पहीहै जो कोई शुभ अशुभ आदिकरतेहैं सो सर्व ज्ञान-  
 न्दार्थही करतेहैं । अरु जो कोई जो कुछ करताहै तिसको  
 उसहीमें ज्ञानंदहोताहै जो उसमें ज्ञानंद न होय तो कोई  
 भी कुछ न करे । अरु जो जिस ज्ञानंदके अर्थ ग्रहण  
 त्याग शुभाशुभ आदिकरतेहैं सो अपाही परमानन्द-  
 रूपहै सोई सर्वानन्दभयाहै । तथाच "ज्ञानन्दाहोवख-  
 त्विमानिभूतानि जायन्ते" । तै० उ० की भृगुवल्लीमें ।  
 ताते जहांहै जीहै सो सर्व ज्ञानन्दहीहै ॥ इस प्रकार  
 केवल अहितीय निराकार निर्विकार साचिदानन्दब्रह्म  
 है सोई इस प्रकार अस्ति भाति प्रिय रूपहोकर व्या-  
 पारहाहै ताते । "ओंकार एवेहं सर्वम् सर्वं खल्विदं ब्रह्म  
 नेहना नामि किंचन" । सर्व ओंकार ब्रह्महीहै उससे इ-  
 तर कुछ नहीं । इस प्रकार ओंकारके लक्ष्यनिर्गुण  
 ब्रह्मकी भावनारूप उपासना करतेहैं भावना कहिये  
 सोहम् भावसे निदिध्यासन करतेहैं ॥ हे सौम्य कहे  
 प्रकार ओंकारका जप अरु तिसके अर्थकी भावना  
 करनी जो प्रत्यक् चैतन्य सर्वका अनुत्तर्यामि सर्वज  
 वस्थाका साक्षी अखंड अज अविनाश चैतन्यब्रह्म  
 सोईमें उपना अपाहौं इस प्रकार जब उपना अपा  
 साक्षात् अनुभव अध्यास करताहै तब तिसके अ-  
 नुत्तर्यामि विद्यहै सो सर्व अभवहो जातेहै । तथाच  
 "ततः प्रत्यक् चैतनाधिगमोऽप्यंतरया भावश्च" । इति



पातंजल्य शास्त्रके प्रथमपादका २६ वा सूत्र ॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे प्रभो वो अनुराग भी कौनहैं जो आत्मप्राप्तिमें  
सुमुशुकों विघ्नकरतेहैं जिनको भी आप कृपाकर कहिये।

॥ गुरुवाच ॥

हे सौम्य विघ्नोके नाम गुरु स्वरूप पातंजलयोग  
शास्त्रके-३०-३२ दो सूत्रमें कहाहै। तथाच "व्याधि ॥  
स्यान संशय प्रमादालस्याविरति भ्रान्तिदर्शनालब्धभू-  
मिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्ते अनुरागाः। ३०।  
दुःख दोर्मनस्याङ्गमेजयत्व एवास प्रप्रासा विक्षेपसह-  
भुवः" ॥ ३१ ॥ सोई तुमारे प्रति कहतेहैं। व्याधि १, स्यान २,  
संशय ३, प्रमाद ४, अलस्य ५, अविरति ६, भ्रान्तिदर्शन ७,  
अलब्धभूमिकत्व ८, अनवस्थितत्व ९, दुःख १०, दोर्म-  
नस्य ११, अंगमेजयत्व १२, एवास १३, प्रप्रास १४, यह  
चतुर्दश आवान्तर विघ्न समाधिमें चित्तको विक्षेपक  
रनेवालेहैं। गुरु इनके स्वरूप श्रवणकरे ॥ तहां व्या-  
धि उसकों कहतेहैं जो उदरस्य अन्तरसंघातुहैं सो १  
कफ वात पित्त इनके क्षोभसे विगाड़ताहैं तब वि-  
षमहीनेसे ज्वरादि व्याधिहोतीहै। २। गुरु, स्यान,  
उसकों कहतेहैं जो लुकमौल्यता चित्तकों अर्थात् शु-  
भकर्मविषे चित्तका न प्रवर्तना। ३। गुरु, संशय, उ-  
सकों कहतेहैं जो ईश्वर हैं या नहीं गुरु जो हैं तो ४  
ज्ञानयोगसे साध्यहैं या नहीं अर्थात् ज्ञानयोग अ-

ध्याससे सिद्ध होना है या नहीं । ३। अरु, पुमाह, उस-  
 कों कहते हैं जो समाधि के साधनों विषे उदासीनता-  
 होनी । ४। अरु, अप्राप्तस्य, उसकों कहते हैं जो दैह अ-  
 रु चित्त का पुरुषत्व भाव । अर्थात् जडवत् हो रहते हैं सो  
 ज्ञानपुरुषत्व के अभाव का कारण है जिसकों अप्राप्तस्य  
 कहते हैं । ५। अरु, अविरति, उसकों कहते हैं जो वि-  
 षयों के संयोगसे भोग की इच्छा होनी । ६। अरु भा-  
 निदर्शन, उसकों कहते हैं जो विपर्यय ज्ञान दर्शन हैं  
 अर्थात् जैसे सीप विषे रूप का भासना जिसका ना-  
 म भ्रान्ति दर्शन है । ७। अरु, असत्य भूमिकत्व, उसकों  
 कहते हैं जो ज्ञान की सप्रभूमिका कहि है निनमें से को-  
 ई भी भूमिका अरु योग की जो निरोध रूपी एकाग्र-  
 ता सो किसी विशेषसे न प्राप्त होनी जिसका नाम अ-  
 सत्य भूमिकत्व है । ८। अरु, अनवस्थितत्व, उसकों  
 कहते हैं जो कोई एक ज्ञान की पायी भयी भूमिका वि-  
 षे चित्त की स्थिरता न होनी । ९। अरु, दुःख, उसकों  
 कहते हैं जो प्राध्यात्मिक प्राधिभौतिक प्राधिदैविक ती-  
 न प्रकार के दुःख हैं । १०। अरु, दोर्मनस्य, उसकों कहते  
 हैं जो अज्ञान बाध के कोई भी कारणों करके चित्त की  
 विशेषता अर्थात् चित्त की असमाधानता जिसका  
 नाम दोर्मनस्य, है । ११। अरु, अंगमेजयत्व, उसकों कह-  
 ते हैं जो शरीर का कंपना है । १२। अरु, पवास, उसको कह-  
 ते हैं जो प्राण का शीघ्र चलना है । १३। अरु, प्रपवास,

उसको कहते हैं जो दीर्घश्वास [ दमकारोग ] होता है ॥१४॥

हे सौम्य यह जो चतुर्दश विघ्न हैं सो चित्तों विक्षेप करके आत्मसाभार्थ जे समाधि तिसविघ्न विघ्न करता है ॥ "तत् प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः" ॥१२॥ तिसकी निवृत्तिके अर्थ एकत्वका अभ्यास करे। अर्थात् इन-विघ्नोके अभाव करनेके अर्थ अरु आत्मदेवकी साक्षात् प्राप्तिके अर्थ ओंकारबुझाकी अर्थ भावना अरु जप करे। जे कोई ओंकारके वाच्यकी उपासना करते हैं तिनके जे निर्विकल्पसमाधिमें विशेषकर्ता विघ्न हैं सो सर्व अभाव हो जाते हैं अरु उपासक समाधिविचारद्वारा सर्वबंधनोंसे रहित अपने आप चैतन्य आत्मा को पाय मोक्ष होते हैं ॥

हे सौम्य यह जो ओंकार लक्षणरूप बुझ है तिसको सर्व उपनिषद् कहते हैं जो यही अक्षर चिन्मात्र बुझ है। जो मनवाणी चक्षु आदिकोंका विषय नहीं तिसको नेत्रि द्वारा सर्व विषयताके अभावसे निर्विशेष सर्वका उपना अपा कहा है ताते यही चैतन्य आत्मा अक्षर बुझ है इसको सहस्राक्ष उपनिषद् विषे भगवान् प्रातवक्ष्यजीने मार्गी प्रति कहा है। तथाच "सहोवाचैतदक्षरं मार्गी ब्राह्मण अभिवर्तत्यस्य मन एव ह्रस्वमदीर्घमलोहितमस्त्रिमच्छायमनमोऽवायनाकाशमसंगमरसमगंधमचक्षुरश्रोत्रमज्ञानमनोऽतैजस्कमप्राणममुखममात्रमननारमबाह्यं नतदक्षातिक्लिबन्तत-

दशातिकम्पन । वृ० उ० के ५ में गु० के ८ में प्रा० की ८ में  
 भुतिमें । अर्थ याज्ञवल्क्य कहते हैं कि हे मार्गी जिसको  
 तू पछतै है जिसको ब्राह्मण ब्रह्मवेत्ता अक्षर कहते हैं।  
 सो ऐसा कहते हैं कि वो स्थूलनहीं स्थूलसे प्रथक है  
 , तो अणु सूक्ष्म होगा, वो सूक्ष्म भी नहीं , तो छोटा हो-  
 गा, वो छोटा भी नहीं , तो हीर्घ होगा, वो अहीर्घ है।  
 इस प्रकार द्रव्यधर्मसे रहित है । ताते वो द्रव्य नहीं । हे  
 याज्ञवल्क्य, वो लोहितगुणवान् होगा, हे मार्गी वो अ-  
 ह्निके लोहितादि धर्मरहित अलोहित है , तो स्नेहादि  
 जलके गुणवान् होगा, वो स्नेहादि जलके गुणसे रहित  
 अस्नेह है , तो छाया होगा, वो अछाया है , तो तम होगा,  
 वो अतम है , तो वायु होगा, वो अवायु है , तो आकाश-  
 होगा, वो अनाकाश है , तो सर्वका संधान होगा, वो अ-  
 संग है , तो रस होगा, वो अरस है , तो गंध होगा, वो अ-  
 गंध है , तो चक्षुषान होगा, वो अचक्षु है , तो श्रोत्र हो-  
 गा, वो अश्रोत्र है । 'पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः' इति  
 मन्त्रवर्णः । तो वाग होगा, वो अवाग है , तो मन होगा,  
 वो अमन है , तो तेज होगा, वो अग्न्यादिवत् तेजवान्-  
 नहीं अतेज है , तो प्राण होगा, वो अध्यात्मिक वायुरहित  
 अप्राण है , तो मुखादिद्वार होगा, वो द्वाररहित अमुख है।  
 तो मात्रा होगा, वो अमात्र है , तो अन्तर होगा, वो अ-  
 नन्तर है , तो बाह्य होगा, वो अबाह्य है अर्थात् न भोग है  
 न भोक्ता है ॥ सर्व विकोषणसे रहित निर्विकोष है । हे

मार्गी इत्यादिप्रकार ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मणोंने निषेधमुखसे  
 कहाहै तो सर्वकी गुरुधि सीमा अनु गधिष्ठान ग  
 सरकहाहै। सोई अक्षर सर्वका प्रेरकहै निसही अक्षर  
 ने वेदकों प्रेरण कियाहै ब्रह्मांडके चलावनेके गुरु अक्षर  
 वेदने ईश्वरकों प्रेरण कियाहै जीवोंकों कर्मफल देनेके  
 गुरु अक्षर ईश्वरने जीवकों प्रेरण कियाहै कर्म करनेके  
 गुरु। इसप्रकार जो परंपराकरके सर्वका प्रेरक चैतन्य  
 परम अक्षरहै निसके भयकों पायके वेद ईश्वर जीव  
 आप आपने धर्मविवेचलतेहैं। गुरु सूर्य चंद्र अग्नि  
 वायु जल पृथिवी आदि गुरुआवधि जिसके भयकों पा  
 यके आप आपने धर्मपरखतेहैं कदापि गुरुन्या नहीं  
 करनेसकते। तथाच "एतस्य वा अक्षरस्य प्रशंसने मा-  
 र्गी ब्राह्मण्यधिव्यो विधृते तिष्ठतः"। इत्यादि ह० उ० के गुरु  
 पमेंके ० में ब्रा० विषे। तथाच "न्यादस्याग्निस्तपति भ-  
 यान्तपति सूर्यः भयहिं दुश्च वायुश्च मृत्युर्धवति पंचमः  
 क० उ० की १० वल्लीकी ४ श्रुति। तथाच भीष्मास्मादा  
 तः प्रवर्ते भीमो हवति सूर्यः भीमास्मादतिष्ठेदुश्च मृत्यु-  
 र्धवति पंचमः"। तै० उ० की आनंदवल्लीविषे। हे सो-  
 म्य सोई अक्षरहै कि जिसके जाननेसे मोक्षहोताहै।  
 गुरु उसके न जाननेसे संसारहोताहै सोई अक्षरहै

॥ शिष्यउवाच ॥

हे भगवन् जिस अक्षरब्रह्मका ऐसा प्रताप गुरु  
 प्रभावहै निसकों प्रत्यक्ष कैसे जाननाहीय सो कहिये॥



॥ पुरुषवाच ॥

हे सौम्य ऐसा क्यों पूछते हो जो तो सर्वका उपनाम  
 अप्राप प्रत्यक् प्राप्ता है यही सर्वका अनुभवी प्रक्षर है यह  
 सर्वको देखता है इसको चक्षुरादि कोई नहीं देखते यह  
 सर्वकी सुनता है इसको कोई नहीं सुनता यह सर्वकी ज्ञात  
 करता है इसकी ज्ञात कोई नहीं करता सोई सर्वका ज्ञाता वि-  
 ज्ञानघन चैतन्य प्रक्षर है । अर्थात् जिसका कभी क्षय-  
 न होय सो कहिये प्रक्षर सो हे सौम्य तेरा क्षय कदापि-  
 नहीं तुहीं सर्वका ज्ञाता है तेरा ज्ञाता कोई नहीं तुही ब्रह्म  
 अप्रादिसर्वका द्रष्टा है तेरा द्रष्टा कोई नहीं तुही श्रोत्रादिकों  
 का श्रोता है तेरा श्रोता कोई नहीं तुहीं सर्वका मननकर्ता  
 है तेरा मननकर्ता कोई नहीं । ताने तुही प्रक्षर है तूं अप्र-  
 मे अप्रापको अनुभवकर ॥

हे सौम्य यह जो वेदशास्त्रों द्वारा निर्णयकरके नि-  
 र्विशेष प्राप्ता कहा है सोई ग्रींकार प्रक्षर का स्वरूप अ-  
 मात्रिक निर्गुण ब्रह्म परम प्रक्षर सर्वका उपनाम अप्राप है  
 इसही के जानने से मोक्ष होती है ताने इस ग्रींकार के स्वरूप  
 प्राप्ता के जानने के अर्थ ग्रींकार के वाच्य सरूप प्रक्ष-  
 रकी भावना अथ जप विचार करते हैं सो मुमुक्षु सर्व  
 विघ्नोत्तरहित निर्बिघ्न अपने अप्राप प्रक्षर प्राप्ता को सा-  
 क्षात् सम्पक् ज्ञान के मोक्ष होते हैं ॥ हे तक्ष्मणजी, हे  
 प्रिये, हे सौम्य, हे मुमुक्षु यह जो तुमको मैंने ग्रींकार का  
 स्वरूप विचार उपासना कहा है सो सर्व वेद शास्त्र सति

॥ एवं सदा ज्ञात परात्म भावनः स्वानन्दं तुष्टु परिभ  
 ॥ विमुक्तो विलः । अपात्मा तु नित्यात्मसुरं प्रकाशः ॥  
 ॥ शान्तः साक्षाद् विमुक्तः । अचलः सितधुवन् ॥ ५१ ॥

॥ एवं सदा ज्ञात परात्म भावनः स्वानन्दं तुष्टु परिभि-  
 स्तुता विलः । अपात्मा तु नित्यात्मसुरं प्रकाशितः सा-  
 क्षात् विमुक्तः । अचलः सितधुवारिवन् ॥ ५२ ॥

॥ कहे प्रकार निरन्तर जानी है परात्म भावना जिसने  
 [ सी ] अपात्मानन्दकार को संतुष्ट [ गुरु ] सर्व अपोर से वि-  
 स्मरण किया है । अखिल नाम रूप देहादि जिसने गौर अप-  
 विना प्रीति अपात्मसुर सा प्रकाशित हुआ है जिस करके  
 [ तथा ] समुद्र के जल चत् — अचल [ इस प्रकार का ] ॥  
 अपात्मा साक्षात् विमुक्त होमा है ॥ ५३ ॥

पुराण इतिहास सिद्धान्तों का सार संक्षेप मात्र कह  
 है । तिसको विचार पूर्वक अंतःकरण विषे धारण  
 करो जो सर्व बंधनों से मुक्त होय परमपद को प्राप्ति हो  
 अपागी जो मुहारी इच्छा ॥ ५४ ॥ ओम् तत्सत् ॥

॥ भावार्थ श्लोक ५२ मेका ॥

हे तक्षकजी इस चार श्लोक करके श्रीकाम की उ-  
 पासना कहे प्रकार ११ व्यवधान से रहित निरन्तर ॥  
 जानी है परमात्म भावना अपात्मत्व करके जिसने ॥ —

अर्थात् श्रुतिओंके तत्त्वमस्यादि महावाक्योंका गुरु  
 द्वारा विचार मनन करके अनुभव किया है अपने प्रा-  
 प प्रात्माओं जिसने । सो ज्ञानवान् प्रात्मा जो अप-  
 नाप परमानंद स्वरूप है जिसके ज्ञानंद करके तु-  
 ६४। अतः सर्वगौरसे अर्थात् बुद्धि इन्द्रियादिकी  
 की वृत्तिकरके विस्मरण किया है अधिष्ठान प्रात्मा-  
 विषे अध्यस्त देहादि नामरूप सर्व जिसने ५। औ-  
 र ६। निरंतर निर्विशेष प्रात्मानंद प्रकृति अर्थात्  
 अनुभव भया है जिस विचार मनन करके ७। जिस-  
 के ही अध्याससे, समुद्र के जलवत् ८। अचल ९॥  
 अर्थात् प्रात्मा अध्यासी पुरुषकी वृत्ति बहिर्मुख  
 प्रवाह से रहित स्वरूपाकार अचल होती है । जैसे  
 समुद्र बहिर्मुख प्रवाह से रहित अपने प्राप विषे  
 अचल होता है तैसे । हे सौम्य इस प्रकार प्रात्मा १०॥  
 अर्थात् मुमुक्षु आचार्यसे ओंकारके लक्ष्य परमा-  
 त्मा श्रवण कर जिसके मनन अध्यास द्वारा । सा-  
 क्षात् अपने प्रापकों परमात्मा सच्चिदानंद 'अहं-  
 ब्रह्मास्मि' निश्चय करके ११। सर्वबन्धनों से रहित वि-  
 मुक्त होता है १२ ॥—॥ ५२ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ५१ मेका ॥

हे लक्ष्मणजी इस प्रकार १॥ अर्थात् पूर्व ५२ मे-  
 श्लोक करके कहे प्रकार प्रथम वाच्यार्थ विचाररूपी स-  
 विकल्प समाधिकरके पुनः ॥ निरंतर २ ॥ अर्थात्

॥ एवं तदा अभ्याससमाधियोगिनो निवृत्तसर्वेन्द्रियगोचरस्य हि विनिर्जिताः शेषरियो रूढं सर्वं ॥  
॥ दृष्टो भवेयम् जितवद्गुणात्मनः ॥ ५३ ॥

॥ एवं तदा अभ्याससमाधियोगिनः हि निवृत्तसर्वेन्द्रियगोचरस्य विनिर्जिताः शेषरियोः जितवद्गुणात्मनः अहं तदा दृष्टो भवेयम् ॥ ५३ ॥

॥ इस प्रकार निरंतर अभ्यास किया है समाधियोगी जिसने [अरु] निश्चय करके निवृत्त हुए हैं सर्व इन्द्रियगोचरविषय जिसके [अरु] विशेष करके जीते हैं सर्व एतरी जिसने [अरु] जीती है वह ऊर्मी ऐसा है अज्ञात करण जिसका जिसको मैं सर्वकाल अपरोक्ष होता हूँ ॥५३॥

देशकालके व्यवधानसे रहित । अभ्यास किया है लक्ष्यरूप निर्विकल्पसमाधिराजयोगी जिसने ५। अतः श्रुति पुक्ति अनुभव निश्चय करके ५। निवृत्त भये हैं सर्व इन्द्रियगोचर प्राक्कादिविषय जिसके ५। अर्थात् अभ्यास भई है प्राक्कादि विषयवासना जिसकी । अरु विशेष करके जीते हैं काम क्रोधादि आसुरी संसार भवैरी जिसने ६। अरु जीती है वह ऊर्मी ऐसा है अज्ञातः करण जिसका जिसको ७। अर्थात् जन्म मरण देहकी ऊर्मी, शोक मोह मनकी ऊर्मी, लुप्ता विषय



॥ अथा<sup>४</sup> त्वै<sup>४</sup> वं मा<sup>४</sup> त्मानं महर्निशं<sup>४</sup> मुनिः<sup>४</sup> तिष्ठेत्सदा<sup>४</sup> ॥

॥ मुक्तसर्वसंबंधनः<sup>४</sup> प्रारब्धमश्वत्ता<sup>४</sup> अभिमानं<sup>४</sup> ॥

॥ वर्जितः<sup>४</sup> मय्ये<sup>४</sup> वं साक्षात्<sup>४</sup> प्रविलीयते<sup>४</sup> ततः<sup>४</sup> ॥ ५८ ॥

॥ एवं<sup>४</sup> आत्मानं<sup>४</sup> अहर्निशं<sup>४</sup> ध्यात्वा<sup>४</sup> मुनिः<sup>४</sup> सदा<sup>४</sup> मुक्त-  
सर्वसंबंधनः<sup>४</sup> तिष्ठेत्<sup>४</sup> अभिमानं<sup>४</sup> वर्जितः<sup>४</sup> प्रारब्धं<sup>४</sup> अश्वत्ता<sup>४</sup>  
अज्ञानः<sup>४</sup> साक्षात्<sup>४</sup> मयि<sup>४</sup> एवं<sup>४</sup> प्रविलीयते<sup>४</sup> ॥ ५८ ॥

॥ इस प्रकार आत्माको निरन्तर अभ्यास ध्यान करके  
तनून पीलवु मुक्षु सर्वबंधनो से मुक्त सदा स्थिर हो रहे  
अतः अनात्म अभिमान रहित प्रारब्धों भोगतुष्टा  
परिणाम मे साक्षात् मेरे विषे ही लीन होता है ॥ ५८ ॥

सो प्राणकी कर्मा, इन सर्वका अभाव निश्चय किया है।  
अपने अपा अपात्मा विषे जिसने जिसको। मैं परमात्मा-  
५। सर्वकाल ५। अपना अपा अपात्मा करके। अपरोक्ष  
साक्षात् १०। होता हों ११॥ अर्थात् कहे प्रकार के राजसे  
गवाले मुक्षुओं में जो निर्विषोष परमात्मा हों सोई सर्व  
नाम रूपात्मक जात विषे अपना अपा अपनु भव होता हों।  
भूषण मे सुवर्णपत्, चटाहिकों विषे मुक्तिकावत्। तथाच  
“सर्ववत्सिद्धं ब्रह्म” सकल मिदमहं च वासुदेवः ॥ ५९ ॥

॥ भावार्थः लोक ५८ में का ॥

हे लक्ष्मणजी इस कहे प्रकार ५। अपने अपा साक्षी



आत्माको २। व्यवधानसे रहित ३। अभ्यास ध्यान का  
 ५॥ अर्थात् आत्मकामासाधनसम्यक्मुमुक्षुको जो  
 कि जिज्ञासापूर्वक ज्ञायप्राप्नोय तो तिसको आत्मत-  
 त्वका उपदेश करना। गुरु जो कोई समानधर्मी विचा-  
 रशील ज्ञायप्राप्नोय तो तिसके साथ आत्मतत्त्वका  
 मनन विचार करना। गुरु एकान्तविषे प्राण अरु  
 उपन्तःकरणकी वृत्तिकों रोकके निर्विकल्पसमाधिविषे  
 स्थित होना तिसको आत्मविचार अध्यास मनन  
 निदिद्यासन आत्मध्यान कहते हैं। तिसको करके ॥ म-  
 ननशील मुमुक्षु ५। समस्त कियमाण संवितजर्मेके  
 बंधनसे मुक्त ६। सदा ७। स्थित होता है ८। गुरु देह  
 इन्द्रिय बुद्धि प्राणादि स्थूल सूक्ष्म संघानरूप जे अना-  
 त्मा तिनके कर्तृत्व भोक्तृत्वादि अभिमानसे रहित ९।  
 पारब्धकों १०। भोक्ताह भ्या ११॥ अर्थात् वो मुमुक्षु कि  
 जिसको अपना अपा आत्मतत्त्व ज्यों का त्यों निर्विका-  
 र साक्षात् अनुभव भया है सो जानता है जो मेरी सत्ता  
 के आश्रय देहे दियादिकों ने कर्म किये हैं सोई कर्म  
 का फल भोक्ते हैं मैं न कर्ता हों न भोक्ता हों। तथा च १  
 गुणैः गुणेषु वर्तते इति मत्वा न संजाते। जी. प्र. ३-  
 के २८ श्लोकमें। तथा "न कर्तासि न भोक्तासि बुक्त-  
 प्रायोसि सर्वदा"। अहावकके १ प्रकरणके ५ श्लोकमें  
 इत्यादि प्रमाणसे कर्तृत्व भोक्तृत्वादि अभिमानसे रहित  
 देहेन्द्रियादिकोंको पारब्धभोगवते संते ज्ञान पारब्ध

॥ ग्राही च मध्ये च तथैव चान्तो भवविदि-<sup>११</sup>  
 ॥ त्वा भयशोककारणं<sup>१०</sup> । हित्वा<sup>११</sup> समस्तं विधिना<sup>१२</sup> ॥  
 ॥ ह्येहिं भजेत् स्वमात्मानमथ<sup>१३</sup> । खिलात्मनाम्<sup>१४</sup> ॥

॥ ग्राही च मध्ये च तथैव चान्तः भव भय-  
 शोककारणं विदित्वा<sup>१०</sup> विधिवादचोदितं<sup>११</sup> समस्तं हित्वा<sup>१२</sup>  
 समं<sup>१३</sup> खिलात्मनाम्<sup>१४</sup> ग्राह्मानं<sup>१५</sup> त्वं भजेत्<sup>१६</sup> ॥ ५५ ॥

॥ ग्राहिमें पुनः मध्यमें पुनः तैसे ही अन्तमें संसार-  
 को भयशोकका कारण जानके<sup>१०</sup> वेदकी विधिवादक-  
 शित समस्त [ कामुककर्म ] त्यागके<sup>११</sup> अनंतर बुद्धादि-  
 सर्वग्राहीओंका आत्मा [ जो ] उपपन्नप्राप्तचैतन्यग्रा-  
 हा नितका विचारध्यासकरे ॥ ५५ ॥

भोगके अन्तमें १३। साक्षात् १४। मेरे निर्विषय सन्निदा  
 नेह स्वरूप विषे १५। निश्चयकरके १६। सोन होता है १७।  
 अर्थात् विवेक बुद्धि को प्राप्त होता है । तथाच "गुत्रैव स-  
 मवलीयते", इह विहस्यैव भवति" ॥ इति श्रुतेः ॥ ५४ ॥

॥ भावार्थश्लोक ५५ में का ॥

हे सक्षम ग्राही मे विवेकी नितानुपुरुष है सो । ५४  
 ग्राहिमें १। पुनः २। मध्यमें ३। पुनः ४। तैसे ५। ही ६।  
 ग्रह ७। अन्तमें ८। इस नामरूपात्मक संसार को ९। १०।  
 भयशोकका कारण १०। जानके ११॥ अर्थात् ग्रा-

काणादि द्वापर्यन्त जो कुछ नामरूपात्मक जगत् है सो  
 सर्व अप्रपन्ति उत्पत्ति से पूर्व असत्य है अरु अभाव भये  
 पीछे भी असत्य है ताते जो वस्तु अप्रादि अंत में असत्य  
 है सो वस्तु अप्रपने वर्तमान मध्यकाल में भी असत्य है ।  
 तथाच "अप्रादावन्ते च यन्नास्ति वर्तमाने पित त तथा" । तथा  
 "अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत अव्यक्तनि  
 धनान्येव" । इत्यादि गी० अ० १२ कै १८ श्लोक में । तिस  
 विषे जे सत्य प्रतीति सोई भय अरु शोक का कारण है  
 तहां बुद्धलोक से शीघ्रलोक पर्यंत भृत्य का भय अरु  
 तैसे ही इष्टद्वियोगजन्य शोक पूरित है । तिसकों प्राण  
 अनुभव द्वारा विचार के ॥ वेद के विधिवाक्य कथित-  
 १२। समस्त १३। कामुक यज्ञादिकर्म कि जिनका फ-  
 ल परिणाम में संसार ही है तिनकों । त्याग के १४।  
 तिसके अन्न नर १५। अन्नमय प्राणमय मनोमय  
 विज्ञानमय, आनंदमय, इन सर्व आत्माओं का आ-  
 त्मा जो १६। अप्रपना अप्राप चैतन्य परमात्मा है १७। ति-  
 सका १८। विचार अध्यास द्वारा भजन करे १९॥ ५५॥

॥ भावार्थ श्लोक ५६ में का ॥

हे लक्ष्मणजी हे सौम्य अव विवेकी विचारवा-  
 न् पुरुष जैसे आत्मपदविषे स्थित होने हैं सो श्रवण  
 करो । प्रथम संपूर्ण इस नामरूपात्मक जगत् को १।  
 अप्रपने आत्माविषे २। अभेद जानने करके ३। विचा-  
 रवान् ४। होता है ॥ अर्थात् ऐसे जाने जो यह संपूर्ण

॥ <sup>१</sup>अ<sup>२</sup>त्मानं <sup>३</sup>भेदेन <sup>४</sup>विभावयन्ति <sup>५</sup>दे जानात्यभे- ॥  
 ॥ <sup>६</sup>देन <sup>७</sup>मया <sup>८</sup>अ<sup>९</sup>त्मानं <sup>१०</sup>तदा । यथा <sup>११</sup>जलं <sup>१२</sup>वारिनिधौ ॥  
 ॥ यथा <sup>१३</sup>पयः <sup>१४</sup>क्षीरे <sup>१५</sup>वियद् <sup>१६</sup>व्योमनि <sup>१७</sup>वियथा <sup>१८</sup>निलं ॥ ५६ ॥

॥ इदं <sup>१</sup>अ<sup>२</sup>त्मानि <sup>३</sup>अ<sup>४</sup>भेदेन <sup>५</sup>विभावयन् [ भवति ] तदा ॥  
 अ<sup>६</sup>त्माना <sup>७</sup>मया <sup>८</sup>अ<sup>९</sup>भेदेन <sup>१०</sup>जानाति यथा <sup>११</sup>वारिनिधौ <sup>१२</sup>जलं  
 यथा <sup>१३</sup>क्षीरे <sup>१४</sup>पयः [ यथा ] <sup>१५</sup>व्योमनि <sup>१६</sup>वियद् यथा <sup>१७</sup>अ<sup>१८</sup>-  
 निले <sup>१९</sup>अ<sup>२०</sup>निलं [ अ<sup>२१</sup>भेदेन जानाति ] ॥ ५६ ॥

॥ इस जगत्को <sup>१</sup>अ<sup>२</sup>पने <sup>३</sup>आपमें <sup>४</sup>अ<sup>५</sup>भेद करके विचार-  
 वान् [ होता है ] तब <sup>६</sup>अ<sup>७</sup>पने <sup>८</sup>आत्मा करके मेरे साथ <sup>९</sup>अ<sup>१०</sup>-  
 भेदसे जानता है जैसे <sup>११</sup>समुद्रमें <sup>१२</sup>जल जैसे <sup>१३</sup>दूधमें <sup>१४</sup>दूध  
 [ जैसे ] <sup>१५</sup>आकाशमें <sup>१६</sup>आकाश जैसे <sup>१७</sup>वायुमें <sup>१८</sup>वायु [ अ<sup>१९</sup>-  
 भेद होता है तद्वत् <sup>२०</sup>अ<sup>२१</sup>भेद होता है ] ॥ ५६ ॥

जगत् में रेविषे स्थित <sup>१</sup>अ<sup>२</sup>रु मेरा ही स्वरूप है । जैसे स्व-  
 प्न जगत् स्वप्न प्राणीरसमेत सर्व <sup>३</sup>अ<sup>४</sup>नुभवरूप है इतर नहीं  
 तैसे ही जागृत जगत् भी <sup>५</sup>अ<sup>६</sup>नुभवसे इतर नहीं <sup>७</sup>अ<sup>८</sup>रु अ<sup>९</sup>-  
 नुभव <sup>१०</sup>आत्मासे इतर नहीं <sup>११</sup>आत्मा <sup>१२</sup>अ<sup>१३</sup>नुभवरूप ही है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥

। हे भगवन् प्रथम कहा कि आदि अन्त मध्यमें  
 जगत्को भय शोक का कारण जानके मुमुक्षु त्यागक-  
 रे । अरु अब आप आज्ञा करते हैं कि जगत्को अपने

अपविषे अभेदजाने सो इनवाक्योंमें पूर्वापर विरोध  
दीखताहै ताते इस विरोधकों छपाकर निवारण करिये

॥ गुरुस्वाच ॥

हे सौम्य यह जीव अज्ञानसे इस जगत्को अ-  
त्मासे इतरकरके सत्य जानताहै ताते भयशोकको प्रा-  
प्तहोताहै । वास्तवमें यह जगत् आत्मसत्तासे इतर नहीं ।  
जैसे मृत्तिका, सुवर्ण, लोह, इनमें घट भूषण खड्ग  
आदिकोंकी प्रथक् सत्ता नहीं । घटादिसर्व वाचारंभण  
मात्र असत्यही हैं । तथाच "एकेन मृत्पिंडेन सर्वमृण-  
मयं विज्ञातं स्याद्वाचारंभणं विकारो नामधेयं मृत्ति-  
कोत्येव सत्यम्" । छां० उ० के ६८ प्रपाठकी ४ श्रुतिमें ।  
ताते सर्वजगत् आत्मसत्ताहीहै इतर नहीं । तथाच "आ-  
त्मैवेदं सर्वं सर्वैरवलंबितं बुद्धिः" । इत्यादि श्रुतिः । गुरु  
पूर्वजो जगत्का त्याग कहाहै सो आत्मसत्तासे इतरने  
जगत्की प्रतीति भावना होतीहै सोई भयशोकका का-  
रणहै ताते संसारकी प्रथक् भावनाका त्याग कहाहै  
एतदर्थ आत्मा गुरु जगत्के भेदको मिटायेके अभे-  
दभावना करनी गुरु अभेद भावनाही शोक भय-  
के अभावका कारणहै । तथाच "यत्सु सर्वाणि भूता-  
न्यात्मन्येवानुपश्यति सर्वभूतस्थित्यात्मानं ततो न विन-  
मुष्यते" । यस्मिन् सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूदिजानतः त-  
त्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यत" । ई० उ० के ६  
७ मे मंत्रमें । ताते विवेकी पुरुष सम्पूर्ण जगत्को



अपनेविषे अभेदजाने ॥ तब ५। अपने आत्मानुभव  
 करके आपकी ६। मेरे स्वात्सके साथ ७। अभेद ८। जा-  
 नता है ९। जैसे १०। समुद्र साथ ११। तरंगादिकों सहि-  
 त नदी का जल १२। अभेद होता है। जैसे १३। समहि-  
 क्षीर विषे १४। व्यष्टि दूध १५। अभेद होता है। जैसे आ-  
 काश विषे १६। घट महाकाश १७। अभेद होता है। जैसे  
 १८। सूत्रात्मा वायु विषे १९। पाण वायु २०। अभेद होता  
 है। तैसे ही अभेद दर्शी सुमुशु नामरूप क्रिया को त्याग  
 के मुज परमात्मा साथ अभेद होता है। तथाच "यथान  
 छत्संदमानास्समुद्वेऽस्तंगच्छंति नामरूपे विहाय तथा दि-  
 द्वा न्नामरूपा हि युक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्" ॥  
 स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति" ॥ मुं० उ० के  
 तीसरे मुंडक के दूसरे खंड की ८-९ मी श्रुति मे ॥ ५६॥

॥ भावार्थ श्लोक ५७ प्रेका ॥

हे लक्ष्मणजी जो विचारशील बुद्धिमान पुरुष है  
 सो इस संसार में, जो कि अविवेकीकों भय शोक का-  
 कारण है, स्थित होते संते १। भी २। आत्ममनन का कार-  
 नेवाला मननशील मुनि ३। श्रुतिके "नेह नानास्ति किं  
 चन" प्रमाण परु युक्ति अनुमान करके ४। इस सं-  
 सार की प्रथक सत्ता का। निराकरण होने से ५। सो कैसा  
 है प्रथक सत्ता का भेद। जैसे ६। नैत्र दोषवालेकों एक  
 चंदुमा विषे दो चंदुमा अथवा भ्रमण करता पुरुष  
 को स्थित चंदुमामें भ्रमण का भेद ७। परु जैसे

॥ इत्थं<sup>१५</sup> यदि<sup>१६</sup> क्षेत<sup>१७</sup> हि<sup>१८</sup> लोकसंस्थितो<sup>१९</sup> जगन्मूषे<sup>२०</sup> ॥  
 ॥ वेति<sup>२१</sup> विभावयन्<sup>२२</sup> मुनिः<sup>२३</sup> । निराकृतत्वा<sup>२४</sup> क्षुतियु<sup>२५</sup> ॥  
 ॥ क्तिमानतो<sup>२६</sup> यथेदु<sup>२७</sup> भेदो<sup>२८</sup> दिशि<sup>२९</sup> दिग्भ्रमादय<sup>३०</sup> ॥ ५७ ॥

॥ लोकसंस्थितो<sup>१</sup> हि<sup>२</sup> मुनिः<sup>३</sup> श्रुतियुक्तिमानतः<sup>४</sup> निराकृतत्वात्<sup>५</sup>  
 यथा<sup>६</sup> इन्दुभेदः<sup>७</sup> [यथा] दिशि<sup>८</sup> दिग्भ्रमादयः<sup>९</sup>  
 [तथा] जगत्<sup>१०</sup> मूषा<sup>११</sup> एवं<sup>१२</sup> इति<sup>१३</sup> विभावयन्<sup>१४</sup> इत्थं<sup>१५</sup> ॥  
 यदि<sup>१६</sup> इक्षेत<sup>१७</sup> [तदाकृतार्थस्यात्] ॥ ५७ ॥

॥ संसारमें स्थित भी मुनि श्रुतियुक्तिप्रनुमानकरके  
 निराकरण होने से जैसे चंद्रमा का भेद [जैसे] एक-  
 दिशामें अन्यदिशा की भ्रान्ति [तैसे] जगत् मिथ्या  
 ही है<sup>१३</sup> ऐसे विचारवान् पूर्वोक्त प्रकार करके जब दे-  
 खता है [तब कृतार्थ होता है] ॥ ५७ ॥

एक दिशामें ८। अन्यदिशा की भ्रान्ति ९॥ अर्थात्  
 पूर्वदिशामें पश्चिम की अथ पश्चिमदिशामें पूर्व की  
 भ्रान्तिजन्य भेद सो सर्व अनहोता ही भासे है। तैसे  
 जगत् १०। एक अद्वैत आत्माविषे असत्य ११। ही १२।  
 है। इस प्रकार का १३। विचारवान् पुरुष १४। पूर्वोक्त प्रकार-  
 करके १५॥ अर्थात् अपने आप आत्मा में सम्पूर्ण ज-  
 गत् की ॥ जब १६। देखता है १७। तब ही सर्व भय-  
 पूर्ण कादिकों से रहित कृतकृत्य परम प्रान्त होता है ॥ ५७ ॥

॥ यावन्तं<sup>१</sup> पश्ये<sup>२</sup> हरिं तं<sup>३</sup> मदात्मकं<sup>४</sup> तावत्<sup>५</sup> मदाय ॥  
 ॥ धनतत्परो<sup>१०</sup> भवेत्<sup>११</sup> । श्रद्धालु<sup>१</sup> रत्नयुजित<sup>१</sup> भक्ति<sup>२</sup> ॥  
 ॥ लक्षणो<sup>३</sup> यस्तस्य<sup>१२</sup> हृदयो<sup>१३</sup> ह महर्निषो<sup>१४</sup> हहि<sup>१५</sup> ॥ ५८ ॥

॥ श्रद्धालु<sup>१</sup> गत्युजित<sup>२</sup> भक्तिलक्षणः<sup>३</sup> यः<sup>४</sup> यावत्<sup>५</sup> ग्रसितं<sup>६</sup>  
 मदात्मकं<sup>७</sup> न पश्येत्<sup>८</sup> तावत्<sup>९</sup> मदारधनतत्परो<sup>१०</sup> भवेत्<sup>११</sup>  
 तस्य<sup>१२</sup> हहि<sup>१३</sup> ग्रहर्निषो<sup>१४</sup> ग्रहं<sup>१५</sup> हृदयः<sup>१६</sup> ॥ ५८ ॥

॥ श्रद्धालु<sup>१</sup> [ग्रह] गत्युजित<sup>२</sup> है उक्त<sup>३</sup> भक्तिलक्षणः<sup>४</sup>  
 जिसमें<sup>५</sup> ऐसा जो भक्त सो<sup>६</sup> यावत्<sup>७</sup> सम्पूर्ण विश्व को<sup>८</sup> मे-  
 रा स्वरूप<sup>९</sup> न देखे<sup>१०</sup> तावत्<sup>११</sup> मेरे सगुण ग्राधन विषे-  
 तत्परो<sup>१२</sup> होय<sup>१३</sup> तिसको<sup>१४</sup> हृदय विषे<sup>१५</sup> सदैव<sup>१६</sup> मैं<sup>१७</sup> प्रत्यक्ष<sup>१८</sup>  
 होता हों<sup>१९</sup> या मैं संपाद नहीं<sup>२०</sup> ॥ ५८ ॥

हे लक्ष्मणजी श्रद्धालु ॥ १ ॥ अर्थात् श्रद्धालु है मु-  
 रख जिनमें ऐसे विवेकादि गुणरंग बहिरंग साधन सं-  
 पन्न ॥ २ ॥ ग्रह गत्युजित उक्त हृदय प्रेम लक्षण भक्ति ॥  
 तिस भक्तिकरके सम्पन्न ॥ ३ ॥ ऐसा जो भक्त सो ॥ ४ ॥ मे-  
 रे वास्तविक पद का अधिकारी है तथापि मनन अ-  
 ध्यास की न्यूनता से । यावत् पश्येत् ॥ ५ ॥ सम्पूर्ण नाम रूपा-  
 त्मक जगत् को ॥ ६ ॥ मेरा स्वरूप ॥ ७ ॥ न ॥ ८ ॥ देखे ॥ ९ ॥ अ-  
 र्थात् जिस अधिकार विषे अध्यस्त, कलित, वा-  
 चारं भणमान, जैसे मृत्तिका विषे कंठु ग्रीवावान् घट

तद्वत्, जिस सर्वाधिष्ठान परमचैतन्य मेरे स्वरूपविषे  
 सम्पूर्ण जगत्कों केवल वाचारेणमान ही जान, ध  
 रमे मूर्तिकावत् साक्षात् मेरा अनुभव न करे। ताव-  
 त् ११। मेरी सगुणमूर्ति के आराधनविषे तत्पर १०। होय-  
 ११॥ अर्थात् यादत् पर्यंत "सर्व्वेखत्विदं ब्रह्म" सर्व्व  
 ब्रह्म ही है ऐसी भावना दृढ़ न होय तावत्पर्यंत १  
 पूर्वकहा जो सप्तसिद्धान्तियों के सिद्धान्त से ओंकार  
 का स्वरूप जिसका विचार अध्यास करे अथवा १  
 मनोवृत्तिकी स्थिरता के अर्थ मेरे अवतारी शरीरों-  
 में से जिसविषे प्रीति होय जिसका यथाविधि ध्या-  
 न पाठ सुमिरण करे अथवा ध्यान में आई मूर्ति अ-  
 र्थात् ध्यानकर्त्री वृत्ति इन दोनों का प्रकाशक साक्षी  
 आत्मा जिसको ध्यानाकारवृत्ति से दृष्ट दृष्टा घटा  
 द्वित्रः, इसन्यायप्रमाण पृथक् अनुभव करे ॥ इ-  
 सप्रकार मेरी उपासना करनेवाला जो साधु भक्त।  
 जिसके १२। हृदयविषे १३। आत्मा स्वरूप से। सदै-  
 व ही १४। मैं १५। प्रत्यक्ष होता हूँ १६। तब जिसके  
 अध्यास द्वारा अनुत्तरीमी जो मैं जिसके अनुग्रह से  
 सम्पूर्ण जगत् उसको अपना आप भासता है तब  
 भय शोकादिकों से रहित कैवल्य प्राणियों प्राप्ति हो-  
 ता है ॥ तथाच "ज्ञानं तत्त्वा परं प्राप्ति मन्त्रिरेणा-  
 धिगच्छति"। गी० अ० ४ को २९ श्लोक में। तथा  
 "ज्ञानादेव तु कैवल्यं" ॥ पू० ॥ ॐ नमः ॥

॥रहस्यमेतच्छ्रुतिसारसंग्रहं मया विनिश्चित्य॥  
 ॥तवोदितं प्रियं। यस्त्वेतदालोचयतीह बुद्धिः॥  
 ॥मान् संमुख्यते पातकराशिभिः क्षणान्त॥ ५८॥

॥मया प्रियं श्रुतिसारसंग्रहं एतत् रहस्यं विनिश्चित्य  
 तवोदितं यः तु इह बुद्धिमान् एतत् आलोचयति  
 सः पातकराशिभिः क्षणान्तं मुख्यते ॥ ५८॥

॥मैंने प्रिय श्रुतिसारउपनिषदोंकासंग्रह यह रहस्य  
 निश्चयकरके तुम्हारेप्रतिकहा जो कोई भी यहां बुद्धि  
 मान् इसको विचारताहै सो पापोंकेसमूहसे क्षण-  
 मात्रमें मोक्षहोताहै ॥ ५८ ॥

हे लक्ष्मणजी । मैंने १। उपनेकोप्रिय २। श्रुति-  
 जो वेदकासार उपनिषद् ग्रन्थात्मविद्या निहोकासिद्धा-  
 न्तसंग्रह ३। यह ४। उक्त रहस्य ५। मोक्षके अर्थ । निश्च-  
 यकरके ६। तुम्हारे प्रति ७। कहा है ८। तिसको जो ९।  
 कोई अल्पजिज्ञासू भी १०। यहां ११। मोक्षमार्गविषे ।  
 सूक्ष्मबुद्धिवाला १२। इस रहस्यको १३। श्रवण मनन  
 ग्रन्थास विचार करता है १४। सो १५। पापोंके समूहसे  
 १६॥ अर्थात् संचितादि ज्ञात अज्ञात जो कुछ शुभाशु-  
 भ कर्म रूप पाप हैं तिससे ॥ क्षणमात्रमें १७। मोक्ष हो-  
 ता है १८॥ तथाच "विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरंजन-



॥ भ्रात॑ यदीदं<sup>१</sup> परिहृ॑यते जग॑त् मायै॑व सर्वं॑ ॥

॥ परिहृ॑त्य चेत॑सा । मद्भा॒वना॑भा॒वित॑ बुद्ध॒मा ॥

॥ न सः॑ सुखी॑ भव॑ानन्द॒मयो॑ निरा॒मयः॑ ॥ ६० ॥

॥ भ्रातः यत् इदं जगत् परिहृयते [ जगत् ] सर्वं माया एव [ इति ] चेतसा परिहृत्य मद्भावनाभाविता बुद्धमानसः निरामयः आनन्दमयः सुखी भवे ॥

॥ हे भ्राता जो यह जगत् दृश्यप्रावता है [ सो ] सर्व माया ही है [ ऐसा जानके ] चित्तसे परित्यागकरके मेरी भावना कर युक्त है मन जिसका [ ऐसा तू ] निर्देष आनन्दमय सुखी हो ॥ ६० ॥ यह उपदेश है ॥

साम्प्रमुपैति दिव्यम् "यथा पादोदरस्त्वचाविनिर्मुच्यत। एवं वै स पाप्मनाविनिर्मुक्तः" अथ इव रोमाणि विधूय पापं चंद्र इव राहोर्मुखात् प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवामि"। इत्यादि श्रुतिः ॥ ५९ ॥

॥ भावार्थः श्लोक ६० में का ॥

हे लक्ष्मणजी हे भ्राता १। जो कुछ २। यह ३। तेरा ही ४। जगत् ५। दृश्यप्रावता है ६॥ अर्थात् जो यह मन बुद्धि इन्द्रियादिकोंकरके देखने सुनने कहने बिना प्रावता है सो । सर्व ६। माया ७। ही है ८॥ अर्थात् माया उसको कहते हैं जो वास्तवमें होय नहीं अरु भासेसक

वत् । जैसे महत्त्वविषे जल, सीपिविषेरूपा, रज्जुविषे सर्व  
 ग्राकाशविषे नीलिमा, इत्यादि सर्व मिथ्याहोतसंते भी स  
 त्यवत् भासते हैं सो उनकी सत्यता अविचारित सिद्ध है  
 वास्तव विचारकरनेसे इनका सद्भाव रहता नहीं ताते इन  
 को माया कहते हैं । तैसे ही एक अखंड परिपूर्ण चैत  
 न्यचन परमात्माविषे जो कुछ नामरूपात्मक जगत् भासे  
 है सो सर्व मायामात्र ही है । अथवा जिसवस्तुका अहि  
 अन्त मध्यमें अभाव न होय सो कहिये सत्य । अरु  
 जो अहि अन्तमें न होय मध्यमें भासे सो कहिये अ  
 सत्य माया । जैसे मृत्तिकामें घट, तंतुमें पट, सुवर्णमें  
 भूषण, इत्यादि सर्व अपने होनेसे पूर्व अरु अभावके  
 पश्चात् असत्य अभावरूप है । अरु मध्यमें भासे हैं ए  
 सो वो भासकालमें भी असत्य ही हैं । तथाच "ग्रादा-  
 वंते च यस्मात्ति वर्तमानेपि तत्तथा" । इस न्यायप्रमाण ।  
 ताते जो कुछ नामरूपक्रियात्मक जगत् है सो सर्व देख  
 ने सुनने मात्र ही है विचारकरनेसे सर्वाधिष्ठान आ-  
 त्मासे इतर जगत् सत्ताका अभाव है, मृत्तिकामें घट,  
 ग्राकाशमें नीलिमा, इत्यादिवत् । ताते हे सौम्य जो कु  
 छ जगत् है सो सर्व मायामात्र ही है वैद्य शास्त्र अ-  
 चार्य युक्ति अनुभव द्वारा जानके ॥ चित्तसे चित्तस  
 मेत परित्याग करके १०॥ अर्थात् सर्व जगत् को माया  
 मात्र जानके बहिर्मुख प्रसरित जो चित्तवृत्ति अर्था-  
 त् अन्तःकरणकी वृत्ति निसकों चित्तविषे संहार करे

अर्थात् हिरण्यगर्भसे त्रणपर्यंत अरु ब्रह्मलोकस्योपर  
 वादि नरक पर्यंत कार्य कारण उत्तम अधम जो है  
 सो सर्व चिजकी कल्याण है ऐसा विचारके ज्ञान कर-  
 एको कल्याणसे रहि तकरो । पुनः उस चिन्तनामा-  
 ज्ञान कर एको चैतन्यसर्वाधिष्ठानविषे लीन करो ।  
 तहां चिन्तनाम है अनुसंधानात्मकवृत्तिका । अर्थात्  
 जिस वृत्तिकरके, आत्मा सत्य अरु जगत् मिथ्या  
 यह चिंतन होय तिस चिन्तात्मकवृत्तिकों अधिष्ठा-  
 न आत्माविषे लीन करो । तहां ऐसा ज्ञानो जो सर्वसं-  
 ख्यातीत सम परिपूर्ण अचेतचिन्मात्रसत्ताके भरपूर  
 सघन इस अस्तित्वमें जगत् ऐसी कल्याण करनेवा-  
 ले सहित जगत् सत्य किंवा असत्य मूलसे ही नहीं ।  
 अरु आत्माको जो साक्षिदानन्देत्यादि विशेषण हैं सो  
 अपेक्षिक हैं । अर्थात् जगत् असत्य तिसकी अपेक्ष-  
 णसे आत्मा सत्य । जगत् जड तिसकी अपेक्ष-  
 णसे आत्मा चैतन्य । जगत् दुःखरूप तिसकी अपेक्ष-  
 णसे आत्मा आनन्दरूप । जगत् नानारूप तिसकी अपेक्ष-  
 णसे आत्मा अद्वैतरूप है । इस प्रकार प्रथम जगत् की  
 असत्य जड दुःख हैत रूपमानके तब उससे विल-  
 क्षण आत्माको सत् चित् आनन्द अद्वय कहत हैं ।  
 ताने जगत् रूपविशेषताके प्रति योगित्वसे आत्मामें  
 साक्षिदानन्देत्यादि विशेषण हैं सो असत्य जड दुःख  
 हैत रूप जगत् के निर्मूल अर्थात् अज्ञान सहित अ-

भावहोनेसे आत्माविषे रहेजे सापेक्षक सच्चिदादि वि-  
 शेषण निनका भी अभावहोताहै तब विशेष विशेष-  
 णके अभावसे आत्माके विशेष्यत्वका भी अभावहै।  
 जिसके पश्चात् जो अवाच्य अनुभवमात्र सर्वाधिष्ठा-  
 न निर्विशेष आत्मसत्ताहै सोई मेरा अरु तेरा सर्वका  
 अयनायापस्वरूपहै। जिसमेरेसर्वाधिष्ठानस्वरूपकी र-  
 घटादिकोंमें मृत्तिका, भूषणोंमें सुवर्ण आस्त्रादिकोंमें र-  
 लोह इत्यादिवत्, सर्वत्र सर्वविषे "सर्व्वखल्विदंब्रह्म"  
 इस श्रुतिप्रमाण अनुभवसे भावनाकर युक्त बुद्धम-  
 नहै जिसका ११। ऐसा तू निर्दोष १२॥ अर्थात् सर्व-  
 पापादि रहित। परमज्ञानन्दमय १३। सुखी १४। हो-  
 १५॥ अर्थात् जिसज्ञानन्दघनआत्माका किरणका।  
 परंपराकरके ब्रह्मलोकके ज्ञानंदसे चक्रवर्त्तिके ज्ञा-  
 नंदपर्यंत अंशताअंशीभावसे पसररहाहै। अरु जिस  
 ज्ञानंदसे सर्वज्ञानंदसिद्धहोनेहैं सोई परमानंदतेरा  
 स्वरूपहै जिसका अनुभवकर ज्ञानंदमय सुखी हो।  
 यही परमपुरुषार्थहै अरु यही संसारसेतरनेका परम  
 उपायहै "नान्यपंचाविमुक्तये" अन्य उपाय कोई नहीं  
 नाते हे लक्ष्मणजी हे प्रिये हे सौम्य मेरे कहेप्रमाण-  
 आत्मानुभवकर सम्यक्बोधपाय "अहंब्रह्मास्मि" भा-  
 वसे स्थित हो आगे जो तुझारी इच्छा ॥ ६० ॥

॥ भावार्थश्लोक ६१ मेका ॥

हे लक्ष्मणजी जो मुमुक्षुपुरुष। गुणोंसे श परे

॥यः<sup>१</sup> सेवते<sup>२</sup> मां<sup>३</sup> गुणै<sup>४</sup> गुणात्परं<sup>५</sup> हृदा<sup>६</sup> कदावा<sup>७</sup> ॥  
 ॥यदि<sup>८</sup> वां<sup>९</sup> गुणात्मकं<sup>१०</sup> । सौ<sup>११</sup> यं<sup>१२</sup> स्वपादांचितरे<sup>१३</sup> ॥  
 ॥एभिः<sup>१४</sup> स्पृशन्<sup>१५</sup> पुनानि<sup>१६</sup> लोकं<sup>१७</sup> वितयं<sup>१८</sup> यथा<sup>१९</sup> रविः<sup>२०</sup> ॥

॥६१॥

॥यः<sup>१</sup> गुणै<sup>२</sup> परं<sup>३</sup> अगुणं<sup>४</sup> मां<sup>५</sup> कदावा<sup>६</sup> हृदा<sup>७</sup> सेवते<sup>८</sup> ।  
 यदि<sup>९</sup> वां<sup>१०</sup> गुणात्मकं<sup>११</sup> [सेवते]<sup>१२</sup> सैः<sup>१३</sup> अथ<sup>१४</sup> स्वपादांचितरे<sup>१५</sup> ए  
 भिः<sup>१६</sup> स्पृशन्<sup>१७</sup> लोकं<sup>१८</sup> वितयं<sup>१९</sup> यथा<sup>२०</sup> रविः<sup>२१</sup> पुनानि<sup>२२</sup> [तथा]<sup>२३</sup>

॥जो<sup>१</sup> मुमुक्षु<sup>२</sup> गुणों<sup>३</sup> से<sup>४</sup> परे<sup>५</sup> निर्गुण<sup>६</sup> मुक्तों<sup>७</sup> कदापि<sup>८</sup> [अं-  
 तः<sup>९</sup> करणकरके]<sup>१०</sup> हृदयविषे<sup>११</sup> सेवता<sup>१२</sup> है अथ<sup>१३</sup> वां<sup>१४</sup> सगुण  
 रूप<sup>१५</sup> [मुक्तोंसेवता<sup>१६</sup> है] सौ<sup>१७</sup> यह<sup>१८</sup> [पवित्रपुरुष]<sup>१९</sup> अपने  
 चरणरजकरके<sup>२०</sup> स्पर्शकरता<sup>२१</sup> त्रैलोक्यों<sup>२२</sup> जैसे<sup>२३</sup> सूर्य  
 [जैसे]<sup>२४</sup> पावनकरता<sup>२५</sup> है ॥ ६१ ॥ श्रीरामायनमः ॥

॥ अर्थात् माया अरु जिसके सत्त्वादि गुणसे रहित  
 निर्गुण ॥ अर्थात् सर्व विशेष विशेषणदि उपा-  
 धिसे रहित इन्द्रियातीत केवल चिन्मान विज्ञानघ-  
 न श्रुतियोंके प्रमाणसे जानकरके जो मुक्तों ५। क-  
 दापि ६ अंतःकरणकरके । हृदयविषे ७। सेवता है  
 ८॥ अर्थात् धारण निदिध्यासनकरता है अथवा  
 निर्विकल्पसमाधिकरता है अथवा दहरविद्याकीरी-  
 त्तिसे मुक्तों सेवता है सो ज्ञानवान् मेरा ही स्वरूप है  
 तथाच "ब्रह्मविद्ब्रह्मैवभवति" "ज्ञानी ब्रह्मैवमेवमतम्"



अथ १०। वा १०। गुणात्मक सगुणरूप ११। पुरुषों से  
 वता है। अर्थात् "सहस्रशीर्षा पुरुषः" इत्यादि वेदपु-  
 माण विराटरूपसे किंवा सामानिक प्रणवरूपसे अ-  
 थवा योगद्वारा हृदयविषे अंगुष्ठमात्र ज्योतिरूपसे।  
 तथाच "अंगुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां ह-  
 रिसन्निविष्टः" "अंगुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः"  
 अथवा मेरे अवतारी शरीरका ध्यानकर अपनी म-  
 नोवृत्ति को तदाकारकरके मेरी उपासना करते हैं अ-  
 रू मेरे परमार्थबोधक चरित्रों को श्रवणमननकरके  
 गद्गद गिरा शरीरमें रोमान्च नेत्रमें अश्रुजल होते  
 हैं सो प्रेमल भक्तिमान् सगुणोपासक हैं। सो भी १  
 अपने ध्यानअध्यासकी दृढ़तासे अन्न मेरा ही स्वरूप  
 होता है। ताने यथार्थ श्रुतिप्रमाणसे निर्गुणअ-  
 भेद उपासक ज्ञानी अरू सगुण उपासक भक्त यह  
 दोनों परमपवित्र पुरुष हैं। सो १३। यह पवित्र पुरुष  
 १३। अपने १४। चरणरजकरके १४। स्पर्शकरता १५  
 त्रैलोक्यको १५। जैसे १७। सूर्य १८। तैसे पावनक-  
 रता है १८॥ अर्थात् जैसे सूर्य अपनी किरणकरके  
 त्रैलोक्यको पवित्रकरता है अरू सर्व रसजातिका  
 भोक्ता भी है अरू निर्लेप भी है। तैसे ही उक्त पु-  
 ण्यकारके उभय उपासक भी स्निग्धसे जहां २ विचरते  
 हैं तहां २ अपने चरणरजकरके सर्वको पवित्रकरते  
 हैं अरू सर्वकी करीबी को भी अंगीकार करते हैं

॥ विज्ञानमैतदखिलं श्रुतिसारमेकं वेदान्तवे ॥  
 ॥ द्युचरणो नम्रैव गीतं । यः श्रद्धया परिपठेत् ॥  
 ॥ गुरुभक्तियुक्तो मद्रूपमैतियदि महत्त्वेन भुङ्क्ते ॥  
 ॥ ६२ ॥ इति श्री गृध्यात्मरामायण उत्तरकांड ॥  
 ॥ संबंधि रामगीतास्तोत्र सम्पूर्णम् शुभं ॥

॥ वेदान्तवेद्यचरणो नम्रैव गीतं एकं श्रुतिसारं  
 गृखिलं एतत् विज्ञानं गुरुभक्तियुक्तः यः श्रद्धया  
 परिपठेत् [तस्य] यदि महत्त्वेन भुङ्क्ते [तदा] म-  
 द्रूपम् ऐति ॥ ६२ ॥ इति श्री रामगीतास्तोत्रस्य प-  
 दान्वयक्रमः सम्पूर्णः ॥ ॐ नमस्तत्तुभ्य ॥

॥ वेदान्तकरके जानने योग्य है चरण जिसके ऐसे मैंने  
 ही गाया एक श्रुतिसार [तो] सम्पूर्ण इस विज्ञान  
 को गुरुभक्तियुक्त जो विश्वास करके नित्य पाठ कर-  
 ता है [तिसको] यदि मेरे वचनों में भक्ति है [तो] मे-  
 रे स्वरूप का प्राप्त होता है ॥ ६२ ॥ इति श्री रामगीता  
 स्तोत्र का भाषावाणी में अन्वय अक्षरार्थ समाप्तः ॥

गुरु ग्राप सदा श्रुद्ध्यो के त्यो रहते हैं ॥ ६१ ॥

॥ भावार्थ श्लोक ६२ में का ॥

॥ हे सौम्य लक्ष्मणजी । वेदान्तब्रह्मविद्या करके  
 जानने योग्य है चरण जिसके ऐसे मैंने । गृध्या

वेदका चरण कहिये भाग वेदान्त उपनिषद् विद्या जो  
 कि सर्व वेदोंका विचारद्वारा मथनकरके सारभूत  
 ब्रह्मविद्या मननशील विद्वानोंने प्रकाशित किया है।  
 सो मैंने । ही३॥ गाथा६॥ एक५॥ श्रुतिसार६॥ विज्ञान  
 अर्थात् मेरे ईश्वररूपसे प्रकट भया जो वेद तिस-  
 का सारभूत विज्ञान सो इस अवतारपारीरकरके  
 मैं परमात्माने ही तैरे प्रतिकहा है । सो सम्पूर्ण७॥ इ-  
 स८॥ विज्ञानकों८॥ "आदौ स्ववर्णाश्रम" से प्रारभ्य  
 "सुखी भवानन्दमयो निरामयः" पर्यंत कहा जो श्रुति  
 सार विज्ञान तिसकों । गुरुभक्तियुक्त१०॥ अर्थात्  
 गुरुविषे हृदयविश्वास अरु उनके वाक्योंमें श्रद्धा के  
 होनेसे उनके किये उपदेश सुफल होते हैं । अरु जि-  
 नकों गुरुविषे श्रद्धा भक्ति विश्वास नहीं तिनकों उन  
 के वाक्य फलदायक भी नहीं । तथाच "यस्य देवे परा  
 भक्ति यथा देवे तथा गुरौ तस्यै ते कथिता ह्यर्थाः प्रका-  
 शयन्ते महात्मनः" । मंत्रवर्णात् । ताते मेरे कहे विज्ञान  
 कों जो११॥ विश्वासकरके११॥ अर्थात् हे सौम्य इन ज-  
 गत् गुरु रामजीके अथवा स्वगुरुके उपदेशात्मक वा-  
 क्यानुसार आचरणसे ही मेरा कल्याण है अव्यय नहीं।  
 इस प्रकार विश्वासपूर्वक मेरे कहे विज्ञानात्मक इस रा-  
 मगीतास्तोत्रका नित्य पाठ श्रवण मनन करता है १२॥  
 तिसकों यदि१३॥ मेरे कहे उपदेशात्मक वाक्योंमें१५॥  
 संप्रारहित भक्ति है१६॥ तो वो विश्वासवान् मुमुक्षु।

मेरेहीस्वरूपकों १०। निःसंशयप्राप्तहोताहै १५॥ उपनिषद्  
शुभाशुभसर्वकार्योंविषे सर्वकों एका उपनाम्नाप शुद्धवि-  
श्वासही भलीप्रकारसे फलीभूतहै औरनहीं। तानेहेप्रिया  
हे सौम्य भगवान् श्रीरामजीके वाक्योंविषे जो कि हमने  
तुम्हारेप्रति रामगीताश्लोककहाहै, विश्वासकर तिसके सं-  
म्यक् अध्यस करनेसे सर्वबंधनोंसे रहित अपनेअप्राप्त  
परमानंदस्वरूपकों प्राप्तहो आगेजो तुम्हारीइच्छा ॥ ६२॥

॥ शिष्यउवाच ॥

हे गुरु आपने कहा कि श्रीरामजीने वेदकासार  
वेदान्त निसकारके प्रतिपाद्यजो विज्ञान तो अपनेप्रिय  
भ्राता लक्ष्मणजीप्रति उपदेशाकिया सो अस्तु परंतु वेद-  
न्तसे इतर जे मीमांसाआदिशास्त्रहैं तिनकाविज्ञानउ-  
पदेशक्योंनकिया सो भी आप कृपाकरके कहिये ॥

॥ गुरुउवाच ॥

हे सौम्य वेदान्तसे अन्य मीमांसादिशास्त्रहैं सो श्रु-  
तिके किसीवाक्योंकों तो अंगीकारकरतेहैं अरु किसी  
वाक्योंकों नहीं अंगीकारकरते एतदर्थ यह सर्ववेदसे  
बाहर बीसतेहैं अरु परस्परविरुद्ध भी बीसतेहैं ताने य-  
ह मोक्षमार्गविषे प्रमाणनहीं। अरु इन सर्वदर्शन-  
कारोंके परस्परविरोधकों देख तिसके निर्णय अरु  
मोक्षमार्ग श्रुत्यनुकूल प्रकटकरनेकों सर्व श्रुतिकों य-  
थाधिकार यथाकार्यमें योजनाकर श्रीवेदव्यासभा-  
वाने ब्रह्मसूत्र उत्तरमीमांसा वेदान्तशास्त्र प्रकटकिया

है। गुरु श्रीरामकृष्णादि अवतारीशरीरोंकरके भी ईश्वरने मुमुक्षुके मोक्षार्थ वेदान्त ब्रह्मविद्याही प्रतिपादनकीया है। गुरु उपनिषद् विषे वेदकी दो विद्या प्रतिपाद्यहै तहां उपने जंगोंसहित ऋगादिवेदसंहिता स्वर्गादिलोकसाधक प्रेयमार्ग पराविद्या। गुरु उपने जंग ब्रह्मसूत्रादिवेदान्तरात्र्यसहित उपनिषद् मोक्षसाधक श्रेयमार्ग पराविद्या। तथाच "कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति। तस्मै सहोवाच देविद्ये वेदितव्यइति हस्म यद्ब्रह्मविदोवदन्तीति पराचैवापराच" ॥४॥ "तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति"। "अथ पराययातदक्षरमधिगम्यते" ॥५॥ यह मुं० उ० के प्रथम मुंडकके प्रथमखंडकी ४-५ श्रुति ॥ ताते श्रुतिप्रमाणसे वो विद्या कि जिसको पराविद्या ब्रह्मविद्या श्रेयविद्या राजविद्या ग्रादिनामोंसे ग्राचार्यब्रह्मवेत्ता महात्माओंने कहाहै सो यह सर्ववेदोंकासार उपनिषद् ही है। गुरु इस हीकानाम वेदकासार वेदान्त है इसविद्याके यथार्थ विज्ञानविना मोक्षनहीं ॥ हे सीम्य एकसमय देवऋषि नारदजीके चित्तविवे यह ग्राया कि हमने सर्वकुछ अध्ययनकिया परन्तु शान्ति न भयी गुरु शान्ति आत्मविद्याविना होतीनहीं ऐसा ज्येष्ठश्रेष्ठोंद्वारा जाननेमें आयाहै ताते गुरु उस आत्मविद्याको ६ स्वप्नय जाननायोग्यहै कि जिससे पराशान्ति प्राप्ति होय।



ऐसा विचार उपने ज्येष्ठ भ्राता भगवान् सनत्कुमार के पास जाय यह वचन बोलते भये कि हे भगवन् हमको आप  
 त्मविद्या उपदेश करिये। तब योगेश्वर सनत्कुमार ने देखकर  
 कि इस नारद के हृदय विषे अपने कविद्या के संस्कार दृढ़  
 हो रहे हैं सो जब तक दूटेंगे नहीं तब तक इसको प्राप्ति  
 होनी नहीं। अरु यह जिज्ञासा पूर्वक सर्व विद्या के ग्रहण  
 कारकों त्याग के आत्मज्ञानार्थ मेरे निकट आया है ताते  
 इसको आत्मविद्या भी देनी योग्य है। परंतु प्रथम इसकी  
 सर्वविद्या श्रवण करनी चाहिये पश्चात् आत्मोपदेश करें  
 गें। ऐसा विचार के नारद से कहा कि हे नारद प्रथम आप  
 ने जो कुछ अध्ययन किया है सो सर्व सुझकों श्रवण कर  
 राओ पश्चात् जो कुछ कहना होगा सो कहेंगे। तब नारद  
 ने कहा कि हे भगवन् ऋग यजु साम अथर्वण यह  
 चार वेद अरु "इतिहास पुराण पंचम", प्राचीन इतिहास-  
 भारतादि पंचम वेद अरु "वेदानां वेद" व्याकरण अरु  
 "पित्र्यं" श्राद्ध कल्प, "राशि" गणित शास्त्र, "दैवं" उत्पत्ति  
 ज्ञान शास्त्र, "निधि" निधि शास्त्र, "वाको वाक्यं" तर्क शास्त्र,  
 "एकायनम्" नीति शास्त्र, "देवविद्या" निरुक्त, "वृक्षविद्या"  
 शिक्षा कल्प छंद, "भूतविद्या" तंत्रविद्या, "क्षत्रविद्या" धनु  
 र्विद्या, "नक्षत्रविद्या" जीतिषविद्या, "सर्प देव जनविद्या" स्त  
 र्पविद्या, गीत वाद्य नृत्य शिल्पादि विद्या "एतद्भगवो धीमि  
 इत्यादि सर्व मैं पढ़ा हों। तथापि इन सर्व का शाब्द ज्ञान ही  
 सुझकों है अर्थात् कर्मकों ही मैं जानता हों आत्मवेत्ता मैं न

ही। गुरु मैंने ज्येष्ठ श्रेष्ठोंसे श्रवण किया है कि आत्मवेत्ता  
 संसारके शोककों तर जाना है सो विचारके मैं आपकी पार-  
 ण ग्राया हों सो मुझको आत्मविद्या उपदेश कर इस शोक  
 सागरसे पार करिये। तथाच "अधीहि भगव इति होपा-  
 ससाद सनत्कुमारं नारदस्तं होवाच यद्वेत्त तेन मोपसी-  
 द नतल ऊर्द्धं वक्ष्यामीति ॥२॥ स होवाच र्गवेदं भगवोऽ-  
 ध्येमि यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थमिति हासपुरा-  
 णं पञ्चमं वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं दैवं निधिं चाकोवा-  
 क्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां  
 नक्षत्रविद्यां सर्पदेवजननिद्यामेतद्भगवोऽध्येमि ॥३॥  
 सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि नात्मवित् श्रुतं होव मे  
 भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति सोऽहं भगवः  
 शोचामि तं मा भगवाञ्छोकस्य पारं नारयत्विति ॥ हे  
 सौम्य यह आख्यायिका सामवेदके छान्दोग्य उपनिषद्  
 के सप्तम प्रपाठके अष्टादिके प्रतिपाद्य है। ताने अभिप्रा-  
 य यह है कि मोक्षार्थी मुमुक्षुके अर्थ एक वेदान्तशास्त्र-  
 ब्रह्मविद्या ही है सोई श्रीरामजीने सर्व श्रुतियोंकरके प्रति-  
 पाद्य सर्वशिरोमणि आत्मविज्ञान उपपने प्रिय भ्राता  
 लक्ष्मणजी गुरु सेवक हनुमानजी प्रति उपदेश किया  
 है ताने मोक्षार्थ वेदान्तविज्ञान ही है और नहीं। तथाच "वे-  
 दान्तविज्ञानमुनिश्चितार्था" "वेदान्तकृत वेदविदे वचाहं"  
 "वेदान्तवेदचरणो नमयैव गीतं" ॥ गुरु अन्य इतिहासपुरा-  
 णादिकोंविषे भी केवल्य मोक्षके अधिकारी मुमुक्षुकों

उपनिषद् ब्रह्मविद्या वेदान्तशास्त्रही मोक्षसाधक है। अर  
 जे सात्त्विक, सामीप्य, सात्त्विक सायुज्य, आदि मुक्ति हैं सो  
 अन्य उपासनादिकों से भी कहा है परंतु मुख्य मोक्षार्थ  
 तो आत्मज्ञान ही है। तथाच "ज्ञानादेवतु कैवल्यं" ना-  
 न्यः पंथाविमुक्तये" "अस्ते ज्ञानान्नामुक्ति" "ज्ञान प्रसादेन-  
 विशुद्धसत्त्व" "ज्ञानं लब्ध्वा परा पणानि मन्त्रिरेणाधिगच्छति"  
 "ज्ञानं विमोक्षाय न कर्म साधनम्" "चतुर्विधा तु पा मुक्ति-  
 र्मदुपासनया भवेत् ॥ इयं तु कैवल्यमुक्तिः स्यात् केनो-  
 पायेन सिद्ध्यति ॥ मांडूक्यमेकमेवात्मम्" ॥ वेदान्तेषु प्र-  
 तिष्ठाहं वेदान्तं समुपाश्रयेत्" ॥ ताते मोक्षार्थ वेदान्त-  
 शास्त्रही है अन्य नहीं इति सिद्धम् ॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥

॥ श्रीशुभ संवत् १९१८ मिति आश्विन शुक्ल ॥

॥ भृगुवारको श्रीगंगातट प्रतिलेख मुद्रणार्थ ॥

✽ ॥ समाप्तम् ॥ ✽

॥ ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमदुच्यते ॥

॥ पूर्णस्य पूर्णमाहाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥ १॥

✽ ॥ ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥ ✽

॥ ॐ ब्रह्मानंदं परमसुखं कैवल्यं ज्ञानमूर्ति ॥

॥ देहातीतं गगनसदृशं तत्त्वमस्यादिलक्ष्यं ॥

॥ एकं नित्यं विमलमचलं सर्वधीसाक्षि भूतं ॥

॥ भावातीतं त्रिगुणरहितं सज्जसं तत्त्वमायि ॥

✽ ॥ हरिः ॐ तत्सत् ब्रह्मार्पणमस्तु ॥ ✽

श्लोकां को	॥ प्रकरण ॥
१	ज्ञानकी त्यागोत्तर ज्येष्ठश्रेष्ठानुसार धर्माचरणवर्णन.....
२	लक्ष्मणजीके प्रथमसे शुभकथान्तर नृगकथा संक्षेपवर्णन.....
३	रामजीके एकान्तस्थानविषे लक्ष्मणजीका वित्तयवर्णन.....
४	लक्ष्मणजीकरके रामजीकी स्तुतिवर्णन.....
५	लक्ष्मणजीका जिज्ञासापूर्वक रामशरणहोय प्रथमकरना.....
६	जिज्ञासुकों निष्कामकर्मसे अन्तःकरणशुद्धकर गुणशरणहेन.....
७	क्रियाको जन्मान्तरका हेतुत्ववर्णन.....
८	संसारका कारण अज्ञानवर्णन.....
९	कर्मसे अज्ञान अरु तज्जन्य रागादिकोंका अनाश वर्णन.....
१०	तीनश्लोकसे कर्मविषयक लक्ष्मणजीका पूर्वपक्ष वर्णन.....
११	.....
१२	.....
१३	दशश्लोकसे मुमुक्षुके अर्थ क्रियाके निषेधसे ज्ञानकी स्तुति
१४	.....
१५	.....
१६	.....
१७	.....
१८	.....
१९	.....
२०	.....

२१	
२२	
२३	
२४	श्रद्धावित्तोय गुरुसे तत्वमस्यादिमहावाक्योंका श्रवण.....
२५	तीनश्लोकसे परमात्माका गुरु जीवात्माका अभेदविचारार्थ
२६	लक्षणाका वर्णन.....
२७	
२८	पञ्चीकृतस्थूलशरीरका वर्णन.....
२९	अपञ्चीकृत सूक्ष्मशरीरका वर्णन.....
३०	अविद्याकारणशरीरका वर्णन.....
३१	पञ्चकोशोंका वर्णन.....
३२	अवस्थाऽऽदिबुद्धि गुरु ग्रात्माका विवेक वर्णन.....
३३	जीवकों संसारकबतकहोताहै तिसका वर्णन.....
३४	ग्रात्मानन्दरसकों पानकर्त्ताकरके संसारका त्याग वर्णन.....
३५	ग्रात्माकों षट् भावविकाररहितत्व वर्णन.....
३६	शुद्धग्रात्मामें अध्याससे संसारकी प्रतीति वर्णन.....
३७	अध्यासका स्वरूप वर्णन.....
३८	अध्यासका कारण वर्णन.....
३९	इच्छारागद्वेषादिबुद्धिके धर्म वर्णन.....
४०	जीवका वर्णन.....
४१	अन्योन्याध्यास किंवा चिक्छन्दग्रंथोंका वर्णन.....
४२	अत्मानात्मविचारसे अनात्माका त्याग वर्णन.....
४३	दोश्लोकसे सम्यक् ग्रात्मज्ञानियोंका अनुभव वर्णन.....



४४	
४५	सम्यक्ज्ञानसे अज्ञानका अभाववर्णन
४६	विचारसमाधिकी रीतिवर्णन
४७	अधिष्ठानप्राप्त्यर्थे अध्यस्तजगत्की लयतावर्णन
४८	चारश्लोकसे निर्विकल्पसमाधिसे पूर्व सर्वजगत्की अग्रो-
४९	काररूपसे उपासनावर्णन
५०	..... गतहां मानाकी लयता सप्तसिद्धान्तियोंके मत दर्शना-
५१	..... र्मोंका वर्णन मानाओंकी उपासनाविचार उपासनाकी रीत
५२	प्रणवोपासनासे आत्मसाक्षात्कारहोना वर्णन
५३	समाधियोग अथ जिनेन्द्रियतासे आत्मसाक्षात्कारवर्णन
५४	आत्माध्यासीपुरुषका सर्वबन्धनोंसे रहितहोना वर्णन
५५	समस्तकर्म अथ तिसके फलकोंत्यागके आत्माध्यासकर्तव्य
५६	जगत्सहितआत्माका परमात्माके साथअभेदवर्णन
५७	संसारमें स्थितहोतेसंते भी संसारकों भ्रान्तिमाननजानना
५८	यावत् जगत्कों आत्मरूपनजाने तावत् उपासनावर्णन
५९	इसरहस्यके विचारसे सर्वपापोंकी निवृत्ति वर्णन
६०	लक्ष्मणजीप्रति उपदेशकी समाप्ति वर्णन
६१	ज्ञानी अथ उपासककी प्रशंसा वर्णन
६२	रामगीता अथ स्वगुरु अथ परमात्माविषे भक्तिहीनेसे ब्रह्म-
६३	रूपत्वप्राप्ति अथ ग्रंथकी समाप्ति ॥
	* ॥ इति सूची पत्रम् ॥ *

७८१६  
२३२७/२२